

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الشورى

مكتبة في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس وقتادة: إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(١) إلى آخرها. وهي ثلاث وخمسون آية.

[١] ﴿حَمْدٌ﴾.

[٢] ﴿عَسَقَ﴾.

[٣] ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

[٤] ﴿لَمْ يَلَمْسْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ﴾. عَسَقَ قال عبد المؤمن: سألت الحسين بن الفضل: لم قطع ﴿حَمْدٌ﴾ من ﴿عَسَقَ﴾ ولم تقطع ﴿كهيعص﴾ و ﴿المر﴾ و ﴿المص﴾؟ فقال: لأن ﴿حَمْدٌ﴾ عَسَقَ بين سور أولها ﴿حَمْدٌ﴾ فجرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها؛ فكان ﴿حَمْدٌ﴾ مبتدأ و ﴿عَسَقَ﴾ خبره. ولأنها عدت آيتين، وعدت أخواتها اللواتي كتبت جملة آية واحدة. وقيل: إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد، من حيث إنها أس البيان وقاعدة الكلام؛ ذكره الجرجاني. وكتبت ﴿حَمْدٌ﴾ عَسَقَ منفصلاً و ﴿كهيعص﴾ متصلاً لأنه قيل: حَمْدٌ؛ أي حَمَّ ما هو كائن، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر. ثم لو فصل هذا ووُصل ذا لجاز؛ حكاه القشيري. وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس ﴿حَمْدٌ سَقَ﴾ قال ابن عباس:

وكان علي رضي الله عنه يعرف الفتن بها. وقال أروطة بن المنذر: قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان: أخبرني عن تفسير قوله تعالى: ﴿حَم. عسق﴾؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثاً فأعرض عنه. فقال حذيفة بن اليمان: أنا أنبئك بها، قد عرفت لم تركها؛ نزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد الإله أو عبد الله؛ ينزل على نهر من أنهار المشرق، يبني عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقاً، فإذا أراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولتهم، بعث على إحداهما ناراً ليلاً فتصبح سوداء مظلمة، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها، فتصبح صاحبتهما متعجبة، كيف قُلبت! فما هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد، ثم يخسف الله بها وبهم جميعاً؛ فذلك قوله: ﴿حَم. عسق﴾. أي عزمة^(١) من عزمات الله وفتنة وقضاء حَم: حَم. ﴿ع﴾: عدلاً منه، ﴿س﴾: سيكون، ﴿ق﴾: واقع في هاتين المدينتين.

ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تُبنى مدينة بين دجلة ودُجِل وقُطْرُبُل^(٢) والصَّراة يجتمع فيها جبابرة الأرض تجبى إليها الخزائن يخسف بها - وفي رواية بأهلها - فلهي أسرع ذهاباً في الأرض من الوَد الجيد في الأرض الرُّخوة». وقرأ ابن عباس ﴿حَم. سَق﴾ بغير عين. وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود؛ حكاه الطبري. وروى نافع عن ابن عباس: ﴿الحاء﴾ حلمه^(٣)، و﴿الميم﴾ مجده، و﴿العين﴾ علمه، و﴿السين﴾ سنَّاه، و﴿القاف﴾ قدرته؛ أقسم الله بها. وعن محمد بن كعب: أقسم الله بحلمه ومجده وغلوه وسنَّاه وقدرته ألا يُعَذَّب من عاذ بلا إله إلا الله مخلصاً من قلبه. وقال جعفر بن محمد وسعيد بن جبیر: ﴿الحاء﴾ من الرحمن، و﴿الميم﴾ من المجيد، و﴿العين﴾ من العليم، و﴿السين﴾ من القدوس، و﴿القاف﴾ من القاهر. وقال مجاهد: فواتح السور. وقال عبد الله بن بُريدة: إنه اسم الجبل المحيط بالدنيا. وذكر القشيري واللفظ للثعلبي: أن النبي ﷺ لَمَّا نزلت هذه الآية عُرِفَت الكآبة في وجهه؛

(١) أي حق من حقوقه.

(٢) وروى يفتح أوله وطائه.

(٣) في بعض النسخ: «حكمه» بالكاف.

فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَحْزَنَكَ؟ قَالَ: «أُخْبِرْتُ بِبَلَايَا تَنْزِلُ بِأَمْتِي مِنْ خَسْفٍ وَقَذْفٍ وَنَارٍ تَحْشُرُهُمْ وَرِيحٍ تَقْذِفُهُمْ فِي الْبَحْرِ وَآيَاتٍ مُتَتَابِعَاتٍ مُتَّصِلَاتٍ بَنْزُولِ عِيسَى وَخُرُوجِ الدِّجَالِ». وَاللَّهِ أَعْلِمُ. وَقِيلَ: هَذَا فِي شَأْنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ فَ﴿الْحَاءُ﴾ حَوْضُهُ الْمُرُودُ، وَ﴿الْمِيمُ﴾ مَلِكُهُ الْمَمْدُودُ، وَ﴿الْعَيْنُ﴾ عَزَّهُ الْمَوْجُودُ، وَ﴿الْسَيْنُ﴾ سَنَاهُ الْمَشْهُودُ، وَ﴿الْقَافُ﴾ قِيَامُهُ فِي الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ، وَقُرْبُهُ فِي الْكِرَامَةِ^(١) مِنَ الْمَلِكِ الْمَعْبُودِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَيْسَ مِنْ نَبِيِّ صَاحِبِ كِتَابٍ إِلَّا وَقَدْ أَوْحِيَ إِلَيْهِ: ﴿حَمَّ. عَسَقَ﴾؛ فَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿يُوحِي إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾. الْمَهْدَوِيُّ: وَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ أَنَّ «حَمَّ. عَسَقَ» مَعْنَاهُ أَوْحِيَتْ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ. وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيِّصٍ وَابْنُ كَثِيرٍ وَمُجَاهِدٌ ﴿يُوحَى﴾ (بِفَتْحِ الْحَاءِ) عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ؛ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ. فَيَكُونُ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِقِيَامِهِ مَقَامَ الْفَاعِلِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمُ مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ مُضْمَرًا؛ أَيْ يُوحَى إِلَيْكَ الْقُرْآنُ الَّذِي تَضَمَّنَتْهُ هَذِهِ السُّورَةُ، وَيَكُونُ اسْمُ اللَّهِ مَرْفُوعًا بِإِضْمَارِ فَعْلٍ، التَّقْدِيرُ: يُوحِيهِ اللَّهُ إِلَيْكَ؛ كَقِرَاءَةِ ابْنِ عَامِرٍ وَأَبِي بَكْرٍ ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ﴾ أَيْ يَسْتَبِحُهُ رِجَالٌ. وَأَنْشَدَ سَيَبَوِيهَ:

لِيُنْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِخُصُومَةٍ وَأَشَعْتُ مِمَّنْ طَوَّحَتْهُ الطَّوَائِحُ^(٢)

فَقَالَ: لِيُنْكَ يَزِيدُ، ثُمَّ بَيَّنَّ مِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَكْبِيَهُ، فَالْمَعْنَى يَكْبِيَهُ ضَارِعٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأُ وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ؛ كَأَنَّهُ قَالَ: اللَّهُ يُوحِيهِ. أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ أَيْ الْمَوْحِي اللَّهُ. أَوْ يَكُونُ مُبْتَدَأُ وَالْخَبَرُ ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ ﴿يُوحِي إِلَيْكَ﴾ بِكَسْرِ الْحَاءِ، وَرَفَعَ الْأِسْمَ عَلَى أَنَّهُ الْفَاعِلُ. ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ تَقَدَّمَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ^(٣).

(١) فِي نَسْخَةٍ مِنَ الْأَصْلِ: «وَقُرْبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمَلِكِ...».

(٢) رَوَايَةُ الْبَيْتِ كَمَا فِي كِتَابِ سَيَبَوِيهِ وَخَزَانَةِ الْأَدَبِ:

لِيَكْ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ وَمُخْبِطٌ مِمَّا تَطْيِيعُ الطَّوَائِحَ

وَهَذَا الْبَيْتُ نَسَبُهُ سَيَبَوِيهِ لِلْحَارِثِ بْنِ نَهْيَكٍ. وَنَسَبَهُ صَاحِبُ خَزَانَةِ الْأَدَبِ لِنَهْشَلِ بْنِ حَرِّيٍّ فِي مَرثِيَةِ يَزِيدٍ. (رَاجِعِ الشَّاهِدَ الْخَامِسَ وَالْأَرْبَعِينَ).

(٣) رَاجِعِ ٦٩/٢ طَبْعَةً ثَانِيَةً. وَ ٢٧٨/٣.

[٥] ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ﴾ قراءة العامة بالتاء. وقرأ نافع وابن وثاب والكسائي بالياء. ﴿يَنْفَطَرْنَ﴾ قرأ نافع وغيره بالياء والتاء والتشديد في الطاء، وهي قراءة العامة. وقرأ أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد ﴿ينفطرن﴾ من الانفطار؛ كقوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ وقد مضى في سورة «مريم» بيان هذا^(١). وقال ابن عباس: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ﴾ أي تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التي تليها؛ من قول المشركين: ﴿اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾^(٢). وقال الضحاك والسدي: ﴿ينفطرن﴾ أي يتشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن. وقيل: ﴿فوقهن﴾، فوق الأرضين من خشية الله لو كنّ مما يعقل.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ أي ينزهونه عما لا يجوز في وصفه وما لا يليق بجلاله. وقيل: يتعجبون من جرأة المشركين؛ فيذكر التسبيح في موضع التعجب. وعن علي رضي الله عنه: أن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعرضهم لسخط الله. وقال ابن عباس: تسبيحهم خضوع لما يرون من عظمة الله، ومعنى ﴿بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ يأمر ربهم؛ قاله السدي. ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ قال الضحاك: لمن في الأرض من المؤمنين؛ وقاله السدي: بيانه في «سورة المؤمن»: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٣). وعلى هذا تكون الملائكة هنا حملة العرش. وقيل: جميع ملائكة السماء؛ وهو الظاهر من قول الكلبي. وقال وهب بن منبه: هو منسوخ بقوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾. قال المهدوي: والصحيح أنه ليس بمنسوخ؛ لأنه خبر، وهو خاص للمؤمنين. وقال أبو الحسن الماوردي عن الكلبي: إن الملائكة لما رأت الملكين اللذين اختيرا وبعثا إلى الأرض ليحكمما بينهما، فافتتا بالزهرة

(١) راجع ١١٦/١٥٦.

(٢) آية ١١٦ سورة البقرة.

(٣) آية ٧.

وهربا إلى إدريس - وهو جدّ أبي نوح عليهما السلام - وسألاه أن يدعوّ لهما، سبّحت الملائكة بحمد ربهم واستغفرت لبني آدم. قال أبو الحسن بن الحصار: وقد ظن بعض من جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت، وأنها منسوخة بالآية التي في المؤمن، وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة، والله ملائكة آخر يستغفرون لمن في الأرض. الماوردي: وفي استغفارهم لهم قولان: أحدهما - من الذنوب والخطايا؛ وهو ظاهر قول مقاتل. الثاني - أنه طلب الرزق لهم والسّعة عليهم؛ قاله الكلبي.

قلت: وهو أظهر، لأن الأرض تعمّ الكافر وغيره، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه الكافر. وقد روي في هذا الباب خبر رواه عاصم الأخول عن أبي عثمان عن سلمان قال: إن العبد إذا كان يذكر الله في السّراء فنزلت به الضّراء قالت الملائكة: صوت معروف من آدميّ ضعيف، كان يذكر الله تعالى في السّراء فنزلت به الضّراء؛ فيستغفرون له. فإذا كان لا يذكر الله في السّراء فنزلت به الضّراء قالت الملائكة: صوت منكّر من آدميّ كان لا يذكر الله في السّراء فنزلت به الضّراء؛ فلا يستغفرون. وهذا يدلّ على أن الآية في الذّاكر لله تعالى في السّراء والضّراء، فهي خاصّة ببعض من في الأرض من المؤمنين. والله أعلم. ويحتمل أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(١) - إلى أن قال - إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا، وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾^(٢). والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام؛ فيكون عاما؛ قاله الزّمخشريّ. وقال مطّرف: وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة، ووجدنا أغشّ عباد الله لعباد الله الشياطين. وقد تقدّم^(٣). ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ قال بعض العلماء: هيب وعظم جلّ وعزّ في الابتداء، وألطف وبشّر في الانتهاء.

[٦] ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾^(٤).

(١) آية ٤١ سورة فاطر. (٢) آية ٦ سورة الرعد.

(٣) راجع ٢٩٥/١٥.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني أصناماً يعبدونها. ﴿اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ وهذه منسوخة بآية السيف. وفي الخبر: «أطت السماء وحق لها أن تنط» أي صوتت من ثقل سكانها لكثرتهم، فهم مع كثرتهم لا يفترون عن عبادة الله؛ وهؤلاء الكفار يشركون به.

[٧] ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ أي وكما أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًا بيناه بلغة العرب. وقيل: أي أنزلنا عليك قرآنًا عربيًا بلسان قومك؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه. والمعنى واحد. ﴿لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ يعني مكة. وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحيت من تحتها. ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ من سائر الخلق. ﴿وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ أي يوم الجمع، وهو يوم القيامة. ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ لا شك فيه. ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ ابتداء وخبر. وأجاز الكسائي النصب على تقدير: لننذر فريقاً في الجنة وفريقاً في السعير.

[٨] ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ قال الضحاك: أهل دين واحد؛ أهل ضلالة أو أهل هدى. ﴿وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ قال أنس بن مالك: في الإسلام. ﴿وَالظَّالِمُونَ﴾ رفع على الابتداء، والخبر ﴿مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ عطف على اللفظ. ويجوز ﴿ولا نصير﴾ بالرفع على الموضع و﴿من﴾ زائدة.

[٩] ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۖ قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا﴾ أي بل اتخذوا. ﴿مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني أصناماً. ﴿قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ أي وليك يا محمد وولي من أتبعك، لا ولي سواه. ﴿وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ يريد عند البعث. ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وغيره من الأولياء لا يقدر على شيء.

[١٠] ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ حكاية قول رسول الله ﷺ للمؤمنين؛ أي وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين، فقولوا لهم حكمه إلى الله لا إليكم، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره، وأمور الشرائع إنما تُتَلَقَّى من بيان الله. ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي﴾ أي الموصوف بهذه الصفات هو ربي وحده؛ وفيه إضمار: أي قل لهم يا محمد ذلكم الله الذي يحيي الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربي. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ اعتمدت. ﴿وَالَيْهِ أُنِيبُ﴾ أرجع.

[١١] ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذَرُوكُمْ فِيهِ لَيَسَ كَيْمَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالرفع على النعت لاسم الله، أو على تقدير هو فاطر. ويجوز النصب على النداء، والجر على البدل من الهاء في ﴿عليه﴾. والفاطر: المبدع والخالق. وقد تقدم^(١). ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ قيل معناه إناثاً. وإنما

(١) راجع ٣٩٧/٦، ٢٧٠/٩، ٣٤٦، ٢٤/١٤ وما بعدها و٣١٩.

قال: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ لأنه خلق حواء من ضلع آدم. وقال مجاهد: نَسْلًا بعد نسل. ﴿وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ يعني الثمانية التي ذكرها في ﴿الأنعام﴾^(١) ذكور الإبل والبقر والضأن والمعز وإناثها. ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ أي يخلقكم وينشئكم ﴿فيه﴾ أي في الرحم. وقيل: في البطن. وقال الفراء وأبن كيسان: ﴿فيه﴾ بمعنى به. وكذلك قال الزجاج: معنى ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ يكثركم به؛ أي يكثركم يجعلكم أزواجاً، أي حلائل؛ لأنهن سبب النسل. وقيل: إن الهاء في ﴿فيه﴾ للجعل، ودل عليه ﴿جَعَلَ﴾؛ فكانه قال: يخلقكم ويكثركم في الجعل. ابن قتيبة: ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ أي في الزوج؛ أي يخلقكم في بطون الإناث. وقال: ويكون ﴿فيه﴾ في الرحم، وفيه بُعْدٌ؛ لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر. ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ قيل: إن الكاف زائدة للتوكيد؛ أي ليس مثله شيء. قال:

وصاليات كَكَمَا يُؤَثِّقِينَ^(٢)

فأدخل على الكاف كافاً تأكيداً للتشبيه. وقيل: المثل زائدة للتوكيد؛ وهو قول ثعلب: ليس كهو شيء؛ نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾^(٣). وفي حرف ابن مسعود: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ قال أوس بن حجر:

وَقَتْلَى كَمِثْلِ جَذُوعِ النَخِيهِ ل يَغْشَاهُمْ مَطَرٌ مِنْهُمْ

أي كجذوع. والذي يُعتقد في هذا الباب أن الله جل اسمه في عظمته وكبريائه وملكوته وحسنى أسمائه وعلي صفاته، لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به، وإنما جاء مما أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق، فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي؛ إذ صفات القديم جل وعز بخلاف صفات المخلوق؛ إذ صفاتهم لا تنفك عن الأغراض والأعراض، وهو تعالى منزّه عن ذلك؛ بل لم يزل بأسمائه وبصفاته على ما بيناه في (الكتاب الأسنى في شرح

(١) راجع ١١٣/٧ طبعة أولى أو ثانية.

(٢) الصاليات: الأثافي، وهي الأحجار التي ينصب عليها القدر. ومعنى يؤثفين: ينصبين للقدر. (راجع خزنة الأدب في الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكتاب سيوبه).

(٣) آية ١٣٧ سورة البقرة.

أسماء الله الحسنى)، وكفى في هذا قوله الحق : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفات . وزاد الواسطي رحمه الله بياناً فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كأسمه أسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ؛ وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ؛ كما استحال أن يكون للذات المحدثه صفة قديمة . وهذا كله مذهب أهل الحق والسنة والجماعة . رضي الله عنهم !

[١٢] ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِمُ ۖ ﴾

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تقدم في ﴿ الزَّمَرِ ﴾ ^(١) بيانه . النحاس : والذي يملك المفاتيح يملك الخزائن ؛ يقال للمفتاح : إقليد ، وجمعه على غير قياس ؛ كمحاسن والواحد حسن . ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِمُ ﴾ تقدم أيضاً في غير موضع ^(٢) .

[١٣] ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۖ ﴾

[١٤] ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيَا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكُتُبَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۖ ﴾

(١) راجع ٢٧٤/١٥ .

(٢) راجع ٢٦١/١ طبعة ثانية أو ثالثة . و ٣١٤/٩ .

قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ أي الذي له مقاليد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى؛ ثم بين ذلك بقوله تعالى: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ وهو توحيد الله وطاعته، والإيمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلماً. ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الأمم على حسب أحوالها، فإنها مختلفة متفاوتة؛ قال الله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ وقد تقدّم القول^(١) فيه. ومعنى ﴿شرع﴾ أي نهج وأوضح وبين المسالك. وقد شرع لهم يشرع شرعاً أي سنّ. والشارع: الطريق الأعظم. وقد شرع المنزل إذا كان على طريق نافذ. وشرعت الإبل إذا أمكنتها من الشريعة. وشرعت الأديم إذا سلخته. وقال يعقوب: إذا شققت ما بين الرجلين، قال: وسمعت من أم الحُمَارِيسِ البَكْرِية. وشرعت في هذا الأمر شروعاً أي خضت. ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ ﴿أَنْ﴾ في محل رفع، على تقدير والذي وصّى به نوحاً أن أقيموا الدين، ويوقف على هذا الوجه على ﴿عيسى﴾. وقيل: هو نصب، أي شرع لكم إقامة الدين. وقيل: هو جرّ بدلاً من الهاء في ﴿به﴾؛ كأنه قال: به أقيموا الدين. ولا يوقف على ﴿عيسى﴾ على هذين الوجهين. ويجوز أن تكون ﴿أَنْ﴾ مفسرة؛ مثل أن أمشوا، فلا يكون لها محل من الإعراب.

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي: ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال في حديث الشفاعة الكبير المشهور: «ولكن اتنوا نوحاً فإنه أوّل رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحاً فيقولون له أنت أوّل رسول بعثه الله إلى أهل الأرض...» وهذا صحيح لا إشكال فيه، كما أن آدم أوّل نبي^(٢) بغير إشكال؛ لأن آدم لم يكن معه إلا نبوة، ولم تُفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم، وإنما كان تنبيهاً على بعض

(١) راجع ٢١١/٦ طبعة أولى أو ثانية.

(٢) في نسخ الأصل: «كما أن آدم أوّل رسول نبي بغير إشكال، إلا أن آدم» والتصويب عن ابن العربي.

الأمور واقتصاراً على ضرورات المعاش، وأخذاً بوظائف الحياة والبقاء؛ واستقرّ المَدَى إلى نوح فبعثه الله بتحريم الأمهات والبنات والأخوات، ووظّف عليه الواجبات وأوضح له الآداب في الديانات، ولم يزل ذلك يتأكد بالرسل ويتناصر^(١) بالأنبياء - صلوات الله عليهم - واحداً بعد واحد وشرعية إثر شرعية، حتى ختمها الله بخير الملل ملتناً على لسان أكرم الرسل نبينا محمد ﷺ؛ فكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحاً ديناً واحداً؛ يعني في الأصول التي لا تختلف فيها الشريعة، وهي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج، والتقرب إلى الله بصالح الأعمال، والرّف إلى الله بما يرد القلب والجراحة إليه، والصدق والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة وصلة الرحم، وتحريم الكفر والقتل والزنى والإذابة للخلق كيفما تصرفت، والاعتداء على الحيوان كيفما دار، واقتحام الدنئات وما يعود بخرم المروءات؛ فهذا كله مشروع ديناً واحداً وملة متحدة، لم تختلف على ألسنة الأنبياء وإن اختلفت أعدادهم؛ وذلك قوله تعالى: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ أي اجعلوه قائماً؛ يريد دائماً مستمراً محفوظاً مستقراً من غير خلاف فيه ولا اضطراب؛ فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من نكث؛ ومن نكث فإنما ينكث على نفسه. واختلفت الشرائع وراء هذا في معان حسبما أراده الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الأزمنة على الأمم. والله أعلم. قال مجاهد: لم يبعث الله نبياً قط إلا وصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار لله بالطاعة، فذلك دينه الذي شرع لهم؛ وقاله الواليّ عن ابن عباس، وهو قول الكلبي. وقال قتادة: يعني تحليل الحلال وتحريم الحرام. وقال الحكم: تحريم الأمهات والأخوات والبنات. وما ذكره القاضي يجمع هذه الأقوال ويزيد عليها. وخص نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى بالذكر لأنهم أرباب الشرائع.

وقوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ أي عظم عليهم. ﴿مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من التوحيد ورفض الأوثان. قال قتادة: كُبر على المشركين فاشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله وضاق بها إبليس وجنوده، فأبى الله عز وجل إلا أن ينصرها ويُعليها ويظهرها على من

(١) في ابن العربي: «ويتناشر».

ناوأها . ثم قال : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أي يختار . والاجتباء الاختيار ؛ أي يختار للتوحيد من يشاء . ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ أي يستخلص لدينه من رجع إليه . ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا ﴾ قال ابن عباس : يعني قريشاً . ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ محمد ﷺ ؛ وكانوا يتمنون أن يبعث إليهم نبي ؛ دليله قوله تعالى في سورة فاطر : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ ^(١) يريد نبياً . وقال في سورة البقرة : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ على ما تقدم بيانه هناك ^(٢) . وقيل : أمم الأنبياء المتقدمين ؛ فإنهم فيما بينهم اختلفوا لما طال بهم المدى ، فأمن قوم وكفر قوم . وقال ابن عباس أيضاً : يعني أهل الكتاب ؛ دليله في سورة المُنَفِّكِينَ ﴿ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ﴾ . فالمشركون قالوا : لم حُصَّ بالنبوة ! واليهود حسدوه لما بُعث ؛ وكذا النصارى . ﴿ بَغِيًّا بَيْنَهُمْ ﴾ أي بغياً من بعضهم على بعض طلباً للرياسة ، فليس تفرقهم لقصور في البيان والحجج ، ولكن للبغي والظلم والاشتغال بالدنيا . ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴾ في تأخير العقاب عن هؤلاء . ﴿ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : ﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾ ^(٣) . وقيل : إلى الأجل الذي قضى فيه بعدابهم . ﴿ لَقَضِي بَيْنَهُمْ ﴾ أي بين من آمن وبين من كفر بنزول العذاب . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ ﴾ يريد اليهود والنصارى . ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أي من بعد المختلفين في الحق . ﴿ لَفِي شَكٍّ ﴾ من الذي أوصى به الأنبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ ﴾ قريش . ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ من بعد اليهود والنصارى . ﴿ لَفِي شَكٍّ ﴾ من القرآن أو من محمد . وقال مجاهد : معنى ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ من قبلهم ؛ يعني من قبل مشركي مكة ، وهم اليهود والنصارى .

(١) آية ٤٢ راجع ٣٥٧/١٤ .

(٢) آية ٨٩ راجع ٢٧/٢ طبعة ثانية .

(٣) آية ٤٦ سورة القمر .

[١٥] ﴿فَلِذَلِكَ فَادُعْ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ فَادُعْ وَاسْتَقِمْ﴾. لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى أو لقريش قيل له: ﴿فَلِذَلِكَ فَادُعْ﴾ أي فتبينت شكهم فادع إلى الله؛ أي إلى ذلك الدين الذي شرعه الله للأنبياء ووصاهم به. فاللام بمعنى إلى؛ كقوله تعالى: ﴿إِن رَّبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ أي إليها. و ﴿ذلك﴾ بمعنى هذا. وقد تقدم أول ﴿البقرة﴾^(١). والمعنى فلهذا القرآن فادع. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فلذلك فادع. وقيل: إن اللام على بابها؛ والمعنى: فمن أجل ذلك الذي تقدم ذكره فادع واستقم. قال ابن عباس: أي إلى القرآن فادع الخلق. ﴿وَاسْتَقِمْ﴾ خطاب له عليه السلام. قال قتادة: أي استقم على أمر الله. وقال سفيان: أي استقم على القرآن. وقال الضحاك: استقم على تبليغ الرسالة. ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي لا تنظر إلى خلاف من خالفك. ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ أي أن أعدل؛ كقوله تعالى: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢). وقيل: هي لام كي، أي لكي أعدل. قال ابن عباس وأبو العالية: لأسوي بينكم في الدين فأومن بكل كتاب وبكل رسول. وقال غيرهما: لأعدل في جميع الأحوال. وقيل: هذا العدل هو العدل في الأحكام. وقيل في التبليغ. ﴿اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: الخطاب لليهود؛ أي لنا ديننا ولكم دينكم. قال: ثم نسخت بقوله: ﴿فَاتَّبِعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾^(٣) الآية. قال مجاهد: ومعنى ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ لا خصومة بيننا وبينكم. وقيل: ليس بمنسوخ؛

(١) راجع ١٥٧/١ طبعة ثانية أو ثالثة.

(٢) آية ٦٦ سورة غافر.

(٣) آية ٢٩ سورة التوبة.

لأن البراهين قد ظهرت، والحجج قد قامت، فلم يبق إلا العناد. وبعد العناد لا حجة ولا جدال. قال النحاس: ويجوز أن يكون معنى ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ على ذلك القول: لم يؤمر أن يحتج عليكم ويقا تلکم؛ ثم نسخ هذا. كما أن قائلاً لو قال من قبل أن تحوّل القبلة: لا تصلّ إلى الكعبة، ثم حوّل الناس بعد؛ لجاز أن يقال نسخ ذلك. ﴿اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا﴾ يريد يوم القيامة. ﴿وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾ أي فهو يحكم بيننا إذا صرنا إليه، ويجازي كلّ بما كان عليه. وقيل: إن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة، وقد سألا رسول الله ﷺ أن يرجع عن دعوته ودينه إلى دين قريش، على أن يعطيه الوليد نصف ماله ويزوجه شيبة بأبنته.

[١٦] ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ جَحْتُهُمْ دَاخِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾ رجع إلى المشركين. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ قال مجاهد: من بعد ما أسلم الناس. قال: وهؤلاء قد توهّموا أن الجاهلية تعود. وقال قتادة: الذين يحاجون في الله اليهود والنصارى، ومحاجتهم قولهم نبيّنا قبل نبيّكم وكتابتنا قبل كتابكم؛ وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء. وكان المشركون يقولون: ﴿أَيُّ الْقَرِيبَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾^(١) فقال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ جَحْتُهُمْ دَاخِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي لا ثبات لها كالشيء الذي يزل عن موضعه. والهاء في ﴿له﴾ يجوز أن يكون لله عز وجل؛ أي من بعد ما وحدوا الله وشهدوا له بالوحدانية. ويجوز أن يكون للنبي ﷺ؛ أي من بعد ما استجيب لمحمد ﷺ في دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين. يقال: دَخَضَتْ حَجَّتَهُ دُحُوضًا بطلت. وأدحضها الله. والإدحاض: الإزلاق. ومكان دَخَضَ ودَخَضَ أيضاً

(بالتحريك) أَي زَلِقَ. وَدَخَضَتْ رِجْلُهُ تَدَخَضَ دَخْضًا زَلَقَتْ. وَدَخَضَتْ الشَّمْسُ عَنْ كَبَدِ السَّمَاءِ زَالَتْ. ﴿وَعَلَيْنِهِمْ غَضَبٌ﴾ يريد في الدنيا. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ يريد في الآخرة عذاب دائم.

[١٧] ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ يعني القرآن وسائر الكتب المنزلة. ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالصدق. ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ أي العدل؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين. والعدل يسمى ميزاناً؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل. وقيل: الميزان ما بين في الكتب مما يجب على الإنسان أن يعمل به. وقال قتادة: الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه. وهذه الأقوال متقاربة المعنى. وقيل: هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب. وقيل: إنه الميزان نفسه الذي يوزن به، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به؛ لئلا يكون بينهم تظالم وتباخس؛ قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾^(١). قال مجاهد: هو الذي يوزن به. ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه للخلق أن يعملوه ويعملوا [به]. وقيل: الميزان محمد ﷺ، يقضي بينكم بكتاب الله. ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ فلم يخبره بها. يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية، والعمل بالشرائع قبل أن يفاجيء اليوم الذي يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال، فيوفى لمن أوفى ويطلق لمن طفق. فـ ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ أي منك وأنت لا تدري. وقال: ﴿قَرِيبٌ﴾ ولم يقل قريبة؛ لأن تأنيثها غير حقيقي لأنها كالوقت؛ قاله الزجاج. والمعنى: لعل البعث أو لعل مجيء الساعة قريب. وقال الكسائي: ﴿قَرِيبٌ﴾ نعت يُنعت به المذكر والمؤنث والجمع بمعنى ولفظ واحد؛ قال الله تعالى: ﴿إِنْ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٢). قال الشاعر:

وكنّا قريباً والديار بعيدة فلما وصلنا نُضِبَ أعينهم غبنا

[١٨] ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ يعني على طريق الاستهزاء، ظناً منهم أنها غير آتية، أو إيهاما للضعفة أنها لا تكون. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا﴾ أي خائفون وجلون لاستقصارهم أنفسهم مع الجهد في الطاعة؛ كما قال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَهْمٌ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾^(١). ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾ أي التي لا شك فيها. ﴿أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ﴾ أي يشكون ويخاصمون في قيام الساعة. ﴿لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أي عن الحق وطريق الاعتبار؛ إذ لو تذكروا لعلموا أن الذي أنشأهم من تراب ثم من نقطة إلى أن بلغوا ما بلغوا، قادر على أن يبعثهم.

[١٩] ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ قال ابن عباس: حَفِيَّ بِهِمْ. وقال عكرمة: بَارٌّ بِهِمْ. وقال السُّدِّي: رَفِيقٌ بِهِمْ. وقال مقاتل: لَطِيفٌ بِالْبَرِّ وَالْفَاجِرِ؛ حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم. وقال القُرْطُبِيُّ: لَطِيفٌ بِهِمْ فِي الْعَرْضِ وَالْمَحَاسِبَةِ. قال:

غداً عند مولى الخلق للخلق موقفٌ يسألهم فيه الجليل ويلطف

وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين: يلطف بهم في الرزق من وجهين: أحدهما - أنه جعل رزقك من الطيبات. والثاني - أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره. وقال الحسين بن الفضل: لطيف بهم في القرآن وتفصيله وتفسيره. وقال الجُنَيْد: لطيف

بأوليائه حتى عرفوه، ولو لطف بأعدائه لما جحدوه. وقال محمد بن عليّ الكتّاني: اللطيف بمن لجأ إليه من عباده إذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع إليه، فحينئذ يقبله ويُقبل عليه. وجاء في حديث النبي ﷺ: «إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول جلّ وعزّ امتحت آثارهم وأضحلت صُورهم وبقي عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم العذاب فيخفف عنهم العذاب». قال أبو عليّ الثقفيّ رضي الله عنه:

أمرَ بأفناء القبور كأنني أخو فطنة والثوب فيه نحيف
ومن شقّ فاه الله قدر رزقه وربّي بمن يلجأ إليه لطيف

وقيل: اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب؛ وعلى هذا قال النبي ﷺ: «يا من أظهر الجميل وستر القبيح». وقيل: هو الذي يقبل القليل ويبذل الجزيل. وقيل: هو الذي يجبر الكسير ويسّر العسير. وقيل: هو الذي لا يخاف إلا عدله ولا يرجى إلا فضله. وقيل: هو الذي يبذل لعبده النعمة فوق الهمة ويكلفه الطاعة فوق الطاقة؛ قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾^(١)، ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^(٢)، وقال: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(٣)، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾^(٤). وقيل: هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المِدحة. وقيل: هو الذي لا يعاجل من عصاه ولا يخيّب من رجاءه. وقيل: هو الذي لا يرد سائله ولا يؤيسّ آمله. وقيل: هو الذي يعفو عمن يهفو. وقيل: هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه. وقيل: هو الذي أوقد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجاً، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجاً، وأجزل لهم من سحائب برّه ماء ثجاجاً. وقد مضى في ﴿الأنعام﴾ قول أبي العالية والجُنيد أيضاً^(٥). وقد ذكرنا جميع هذا في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) عند اسمه اللطيف، والحمد لله. ﴿يَزُوقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ وَيُخْرِيمُ مَنْ يَشَاءُ. وفي تفضيل قوم بالمال حكمة؛ ليجتاح

(١) آية ٣٤ سورة إبراهيم. (٢) آية ٢٠ سورة لقمان. (٣) آية ٧٨ سورة الحج.

(٤) آية ٢٨ سورة النساء. (٥) راجع ٥٧/٧ طبعة أولى أو ثانية.

البعض إلى البعض؛ كما قال: ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾^(١)، فكان هذا لطفاً بالعباد. وأيضاً ليمتحن الغني بالفقير والفقير بالغني؛ كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَضَرُّونَ﴾ على ما تقدم بيانه^(٢). ﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾.

[٢٠] ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾^(٣).

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ الحرث العمل والكسب. ومنه قول عبد الله بن عمر: وأحرث لندياك كأنك تعيش أبداً وأعمل لآخرتك كأنك تموت غداً. ومنه سُمِّي الرجل حارثاً. والمعنى أي من طلب بما رزقناه حرثاً لآخرته، فأدى حقوق الله وأنفق في إعزاز الدين؛ فإنما نعطيه ثواب ذلك للواحد عشر إلى سبعمائة فأكثر. ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا﴾ أي طلب بالمال الذي آتاه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى المحظورات، فإننا لا نحرمه الرزق أصلاً، ولكن لا حظ له في الآخرة من ماله؛ قال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا. وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾^(٣). وقيل: ﴿نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ نوفقه للعبادة ونسهلها عليه. وقيل: حرث الآخرة الطاعة؛ أي من أطاع فله الثواب. وقيل: ﴿نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ أي نعطيه الدنيا مع الآخرة. وقيل: الآية في الغزو؛ أي من أراد بغزوه الآخرة أوتي الثواب، ومن أراد بغزوه الغنيمة أوتي منها. قال القُشَيْرِيُّ: والظاهر أن الآية في الكافر؛ يوسع له في الدنيا؛ أي لا ينبغي له أن يغتر بذلك لأن الدنيا لا تبقى. وقال قتادة: إن الله يعطي على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا، ولا يعطي على نية الدنيا إلا الدنيا. وقال أيضاً: يقول الله تعالى: «من عمل لآخرته زدناه في عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبنا له ومن آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيباً في الآخرة

(١) آية ٣٢ سورة الزخرف.

(٢) آية ٢٠ سورة الفرقان. راجع ١٨/١٣.

(٣) آية ١٨ وما بعدها سورة الإسراء.

إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا رزقاً قد قسمناه له لا بُدَّ أن كان يؤتاه مع إيثار أو غير إيثار». وروى جُوَيْبِرُ عن الضحاك عن أبْنِ عَبَّاسٍ قال: وقوله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة ﴿نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ أي في حسناته. ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا﴾ أي من كان من الفجار يريد بعمله الحسن الدنيا ﴿نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ ثم نسخ ذلك في سبحانه: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾^(١). والصواب أن هذا ليس بنسخ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل. ألا ترى أنه قد صحَّ عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم أرحمني إن شئت». وقد قال قتادة ما تقدم ذكره، وهو يبين لك أن لا نسخ. وقد ذكرنا في ﴿هود﴾ أن هذا من باب المطلق والمقتد، وأن النسخ لا يدخل في الأخبار^(٢) والله المستعان.

مسألة - هذه الآية تبطل مذهب أبي حنيفة في قوله: إنه من توضأ تَبَرُّداً أنه يجزيه عن فريضة الوضوء الموطَّف عليه؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرُّد من حرث الدنيا، فلا يدخل أحدهما على الآخر، ولا تجزي نيته عنه بظاهر هذه الآية؛ قاله ابن العربي.

[٢١] ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ أي ألهم ! والميم صلة والهمزة للتقريع. وهذا متصل بقوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ كانوا لا يؤمنون به، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذي لم يأذن به الله ! وإذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك، فمن أين يدينون به. ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ﴾ يوم

(١) آية ١٨.

(٢) راجع ١٤/٩.

القيامة حيث قال: ﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ﴾. ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ في الدنيا، فعاجل الظالم بالعقوبة وأثاب الطائع. ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي المشركين. ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا القتل والأسر والقهر، وفي الآخرة عذاب النار. وقرأ ابن هُزْمَرُ ﴿وَأَنْ﴾ بفتح الهمزة على العطف على ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ﴾ والفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجواب ﴿لولا﴾ جائز. ويجوز أن يكون موضع ﴿أَنْ﴾ رفعا على تقدير: وجب أن الظالمين لهم عذاب أليم؛ فيكون منقطعاً مما قبله كقراءة الكسر؛ فأعلمه.

[٢٢] ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾.

قوله تعالى: ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ﴾ أي خائفين ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾ أي من جزاء ما كسبوا. والظالمون هاهنا الكافرون؛ بدليل التقسيم بين المؤمن والكافر. ﴿وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ أي نازل بهم. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ﴾ الرّوضة: الموضع النزه الكثير الخضرة. وقد مضى في ﴿الروم﴾^(١). ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي من النعيم والثواب الجزيل. ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ أي لا يوصف ولا تهتدي العقول إلى كُنْه صفته؛ لأن الحق إذا قال كبير فمن ذا الذي يقدر قدره.

[٢٣] ﴿ذَلِكَ الَّذِي يَنْبِشُرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَشْكُرُ عَلَيْهٖ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾.

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الَّذِي يَبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قرىء ﴿يُبَشِّرُ﴾ من بَشَره ، ﴿ وَيُبَشِّر ﴾ من أبشره ، ﴿ وَيُبَشِّر ﴾ من بَشَره ، وفيه حذف ؛ أي يبشر الله به عباده المؤمنين ليتعجلوا السرور ويزدادوا منه وجداً في الطاعة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ فيه مسألتان:
 الأولى - قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً﴾ أي قل يا محمد لا أسألكم على تبليغ الرسالة جُعلاً. ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قال الزجاج: ﴿إِلَّا المودة﴾ استثناء ليس من الأول؛ أي إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني. والخطاب لقريش خاصة؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو مالك والشعبي وغيرهم. قال الشعبي: أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا إلى ابن عباس نسأله عنها؛ فكتب أن رسول الله ﷺ كان أوسط الناس في قريش، فليس بطنٌ من بطونهم إلا وقد ولده؛ فقال الله له: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ إلا أن تودوني في قرايتي منكم؛ أي تراعوا ما بيني وبينكم فتصدقوني. فـ ﴿الْقُرْبَى﴾ هاهنا قرابة الرَّحِم؛ كأنه قال: اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنبوة. قال عكرمة: وكانت قريش تصل أرحامها فلما بُعث النبي ﷺ قطعت؛ فقال: «صلوني كما كنتم تفعلون». فالمعنى على هذا: قل لا أسألكم عليه أجراً لكن أذكركم قرايتي؛ على أنه استثناء ليس من الأول؛ ذكره النحاس. وفي «البخاري» عن طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ فقال سعيد بن جبیر: قُرْبَى آل محمد؛ فقال ابن عباس: عجِلت! إن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة؛ فقال: إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة. فهذا قول. وقيل: القربى قرابة الرسول ﷺ؛ أي لا أسألكم أجراً إلا أن تودوا قرايتي وأهل بيتي، كما أمر بإعظامهم ذوي القربى. وهذا قول علي بن حسين وعمرو بن شعيب والسُّدِّي. وفي رواية سعيد بن جبیر عن ابن عباس: لما أنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قالوا: يا رسول الله، من

هؤلاء الذين نُوذِّههم؟ قال: «عليّ وفاطمة وأبناؤهما». ويدل عليه أيضاً ما روي عن عليّ رضي الله عنه قال: شكوت إلى النبي ﷺ حسد الناس لي. فقال: «أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن إيماننا وشمائنا وذريتنا خلف أزواجنا». وعن النبي ﷺ: «حُرِّمَت الجنة على من ظلم أهل بيتي وآذاني في عِثْرَتِي ومن اصطنع صنيعة إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازِه عليها فأنا أجازيه عليها غداً إذا لقيني يوم القيامة». وقال الحسن وقتادة: المعنى إلا أن يتوددوا إلى الله عز وجل ويتقربوا إليه بطاعته. فـ ﴿الْقُرْبَى﴾ على هذا بمعنى القرية. يقال: قُرْبَى وقُرْبَى بمعنى، كالرُفَّة والرُّلْفَى. وروى قَزَعَة بن سُوَيْد عن ابن أبي نَجِيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي ﷺ: «قل لا أسألكم على ما آتيتكم به أجراً إلا أن توادوا وتقربوا إليه بالطاعة». وروى منصور وعوف عن الحسن ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القُرْبَى﴾ قال: يتوددون إلى الله عز وجل ويتقربون منه بطاعته. وقال قوم: الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة؛ وكان المشركون يؤذون رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية، وأمرهم الله بمودة نبيه ﷺ وصلة رحمته؛ فلما هاجر آوَّته الأنصار ونصروه، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١)؛ فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾^(٢) فنسخت بهذه الآية ويقوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾^(٣)، وقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ﴾^(٤)، وقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾^(٥)؛ قاله الضحاک والحسين بن الفضل. ورواه جُوَيْرير عن الضحاک عن ابن عباس. قال الثعلبي: وليس بالقوي، وكفى قُبْحاً بقول من يقول: إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه ﷺ وأهل بيته منسوخ؛ وقد

(١) آية ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨٠ سورة الشعراء.

(٢) آية ٤٧ سورة سبأ.

(٣) آية ٨٦ سورة ص.

(٤) آية ٧٢ سورة المؤمنون.

(٥) آية ٤٠ سورة الطور وآية ٤٦ سورة القلم.

قال النبي ﷺ: «من مات على حُبِّ آل محمد مات شهيداً. ومن مات على حُبِّ آل محمد جعل الله زوّار قبره الملائكة والرحمة. ومن مات على بُغْضِ آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه أيسر اليوم من رحمة الله. ومن مات على بُغْضِ آل محمد لم يَرَحْ^(١) رائحة الجنة. ومن مات على بغض آل بيتي فلا نصيب له في شفاعتي».

قلت: وذكر هذا الخبر الزمخشري في تفسيره بأطول من هذا فقال: وقال رسول الله ﷺ: «من مات على حُبِّ آل محمد مات شهيداً ألا ومن مات على حُبِّ آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان. ألا ومن مات على حُبِّ آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مُنْكَر ونكير. ألا ومن مات على حُبِّ آل محمد فُتِحَ له في قبره بابان إلى الجنة. ألا ومن مات في حُبِّ آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة. ألا ومن مات على حُبِّ آل محمد مات على السنة والجماعة. ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه أيسر من رحمة الله. ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً. ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يَشْمَ رائحة الجنة». قال النحاس: ومذهب عكرمة ليست بمنسوخة؛ قال: كانوا يَصِلُونَ أرحامهم فلما بعث النبي ﷺ قطعوه فقال: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تَوَدُّوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني».

قلت: وهذا هو معنى قول ابن عباس في البُخَارِيِّ والشَّعْبِيِّ عنه بعينه؛ وعليه لا نسخ. قال النحاس: وقول الحسن حسن، ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله ﷺ كما حدَّثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادي قال أخبرنا أسد بن موسى قال حدَّثنا قَزْعَةُ - وهو ابن يزيد^(٢) البصري - قال حدَّثنا عبد الله بن أبي نَجِيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «لا أسألكم على ما أنبئكم به من البينات والهُدَى أجراً إلا أن توادوا الله عز وجل وأن تتقربوا إليه بطاعته». فهذا المبيّن عن الله عز وجل قد قال هذا، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾.

(١) أي لم يشم ريحها؛ يقال: راح يَرِيح، وراح يَرَّاح، وأراح يُرِيح. والثلاثة قد روي بها الحديث.

(٢) تقدم أنه قزعة بن سويد؛ وهو ممن يروي عن ابن أبي نجيح. (راجع تهذيب التهذيب).

الثانية - واختلفوا في سبب نزولها؛ فقال ابن عباس: لما قدم النبي ﷺ المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق لا يسعها ما في يديه؛ فقالت الأنصار: إن هذا الرجل هداكم الله به وهو ابن أخيكم، وتنوبه نوائب وحقوق لا يسعها ما في يديه فنجمع له؛ ففعلوا، ثم أتوه به فنزلت. وقال الحسن: نزلت حين تفاخرت الأنصار والمهاجرون، فقالت الأنصار نحن فعلنا، وفخّرت المهاجرون بقرابتهم من رسول الله ﷺ. روى يقسم عن ابن عباس قال سمع رسول الله ﷺ شيئاً فخطب فقال للأنصار: «ألم تكونوا أذلاء فأعزكم الله بي. ألم تكونوا ضلّالاً فهداكم الله بي. ألم تكونوا خائفين فأمتنكم الله بي ألا تردّون عليّ؟» فقالوا: بيم نجيبك؟ قال: «تقولون ألم يطردك قومك فأويناك. ألم يكذبك قومك فصدّقتك...» فعّدّد عليهم. قال: فجثوا على ركبهم فقالوا: أنفسنا وأموالنا لك؛ فنزلت: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾. وقال قتادة: قال المشركون لعلىّ محمداً فيما يتعاطاه يطلب أجراً؛ فنزلت هذه الآية؛ ليحثهم على مودّته ومودّة أقربائه. قال الثعلبي: وهذا أشبه بالآية؛ لأن السورة مكية.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً﴾ أي يكتسب. وأصل القرف الكسب؛ يقال: فلان يقرف لعياله؛ أي يكسب. والافتراق الاكتساب؛ وهو مأخوذ من قولهم: رجل قرفة، إذا كان محتالاً. وقد مضى في «الأنعام»^(١) القول فيه. وقال ابن عباس: ﴿وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً﴾ قال المودّة لآل محمد ﷺ. ﴿نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ أي نضاعف له الحسنة بعشر فصاعداً. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ قال قتادة: «غفور» للذنوب، «شكور» للحسنات. وقال الشّدي: «غفور» للذنوب آل محمد عليه السلام، «شكور» لحساناتهم.

[٢٤] ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْعَلْ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحْيِ الْحَيَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ الميم صلة، والتقدير يقولون افترى. واتصل الكلام بما قبل؛ لأن الله تعالى لما قال: ﴿وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾^(١)، وقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾^(٢) قال إتماماً للبيان: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ يعني كفار قريش قالوا: إن محمداً اختلق الكذب على الله. ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّمِ﴾ شرط وجوابه. ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ قال قتادة: يطبع على قلبك فينسبك القرآن؛ فأخبرهم الله أنه لو افترى عليه لفعل بمحمد ما أخبرهم به في هذه الآية. وقال مجاهد ومقاتل: ﴿إِنْ يَشَأْ اللَّهُ﴾ يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم. وقيل: المعنى إن يشأ يزل تمييزك. وقيل: المعنى لو حدثت نفسك أن تفترى على الله كذباً لطبع على قلبك؛ قاله ابن عيسى. وقيل: فإن يشأ الله يختم على قلوب الكفار وعلى ألسنتهم وعاجلهم بالعقاب. فالخطاب له والمراد الكفار؛ ذكره القشيري. ثم ابتداء فقال: ﴿وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ قال ابن الأنباري: ﴿يختم على قلبك﴾ تام. وقال الكسائي: فيه تقديم وتأخير؛ مجازة والله يمحو الباطل؛ فحذف منه الواو في المصحف، وهو في موضع رفع. كما حُذفت من قوله ﴿سَنَذُجُ الرِّبَانِيَّةَ﴾^(٣)، ﴿وَيَذُجُ الْإِنْسَانَ﴾^(٤) ولأنه عطف على قوله: ﴿يختم على قلبك﴾. وقال الزجاج: قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ تمام؛ وقوله: ﴿ويمح الله الباطل﴾ احتجاج على من أنكروا ما أتى به النبي ﷺ؛ أي لو كان ما أتى به باطلاً لمحاه كما جرت به عادته في المفترين. ﴿وَيُحِقُّ الْحَقَّ﴾ أي الإسلام فيشبهه ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ أي بما أنزله من القرآن. ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ عام، أي بما في قلوب العباد. وقيل خاص. والمعنى أنك لو حدثت نفسك أن تفترى على الله كذباً لعلمه وطبع على قلبك.

[٢٥] ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا فَعَلُوا﴾ ﴿٢٥﴾

(١) آية ١٥ من هذه السورة.

(٢) آية ١٧ من هذه السورة.

(٣) آية ١٨ سورة العلق. (٤) آية ١١ سورة الإسراء.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ قال ابن عباس: لما نزل قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قال قوم في نفوسهم: ما يريد إلا أن يحثنا على أقاربه من بعده؛ فأخبر جبريل النبي ﷺ، وأنهم قد اتهموه فأنزل ﴿أَمْ يَقُولُونَ افترى على الله كذباً﴾ الآية؛ فقال القوم: يا رسول الله؛ فإننا نشهد أنك صادق ونتوب. فنزلت: ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده﴾. قال ابن عباس: أي عن أوليائه وأهل طاعته. والآية عامة. وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها^(١)، ومضى هذا اللفظ في ﴿براءة﴾^(٢). ﴿وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ أي عن الشرك قبل الإسلام. ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ أي من الخير والشر. وقرأ حمزة والكسائي وحفص وخلف بالتاء على الخطاب، وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه. الباقرن بالياء على الخبر، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لأنه بين خبرين: الأول وهو ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده﴾ والثاني: ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾.

[٢٦] ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾^(٣).

﴿الذين﴾ في موضع نصب؛ أي ويستجيب الله الذين آمنوا، أي يقبل عبادة من أخلص له بقلبه وأطاع ببدنه. وقيل: يعطيهم مسألتهم إذا دَعَوْه. وقيل: ويجب دعاء المؤمنين بعضهم لبعض؛ يقال: أجاب واستجاب بمعنى، وقد مضى في ﴿البقرة﴾^(٣). وقال ابن عباس: ﴿ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ يشفعهم في إخوانهم. ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال: يشفعهم في إخوان إخوانهم. وقال المبرد: معنى ﴿ويستجيب الذين آمنوا﴾ وليستدع الذين آمنوا الإجابة؛ هكذا حقيقة معنى استفعل. ف ﴿الذين﴾ في موضع رفع. ﴿وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

(١) راجع ٩٠/٥ وما بعدها.

(٢) آية ١٠٤ راجع ٢٥٠/٨.

(٣) راجع ٣٠٨/٢ وما بعدها طبعة ثانية.

[٢٧] ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ

خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾

فيه مسألتان:

الأولى - في نزولها؛ قيل: إنها نزلت في قوم من أهل الصُّفَّة تمنّوا سعة الرزق. وقال خَبَّاب بن الارت: فينا نزلت؛ نظرنا إلى أموال بني النُّضِير وقُرَيْظَة وبني قَيْنُقَاع فتمنّيناها فنزلت. ﴿وَلَوْ بَسَطَ﴾ معناه وسّع. وبَسَط الشيء نشره. وبالصاد أيضاً. ﴿لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ طَعَوْا وَعَصَوْا. وقال ابن عباس: بغّهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركباً بعد مركب وملبساً بعد ملابس. وقيل أراد لو أعطاهم الكثير لطلبوا ما هو أكثر منه، لقوله: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثاً» وهذا هو البَغْيُ، وهو معنى قول ابن عباس. وقيل: لو جعلناهم سواء في المال لما انقاد بعضهم لبعض، ولتعطلت الصنائع. وقيل: أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الزرق؛ أي لو أدام المطر لتشاغلوا به عن الدعاء، فيقبض تارة ليتضرّعوا ويسبّط أخرى ليشكروا. وقيل: كانوا إذا أخصبوا أغار بعضهم على بعض؛ فلا يبعد حمل البغي على هذا. الرَّمْخَسَرِيُّ: ﴿لَبَغَوْا﴾ من البغي وهو الظلم؛ أي لبغى هذا على ذاك وذالك على هذا؛ لأن الغنى مَبْطَرَة مَأْشَرَة، وكفى بقارون عبرة. ومنه قوله عليه السلام: «أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها». ولبعض العرب:

وقد جعل الوَسْمِيُّ يُنْبِت بيننا وبين بني دُودَانَ تَبْعاً وشَوْحَطاً^(١)

يعني أنهم أحيوا فحدّثوا أنفسهم بالبغي والتغابن. أو من البَغْي وهو البَذْخ والكبر؛ أي لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلوّ فيها والفساد. ﴿وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ﴾ أي ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائتهم. وقال مقاتل: ﴿يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ﴾ يجعل من يشاء غنيّاً ومن يشاء فقيراً.

(١) الوسمي: مطر أول الربيع. والنبع والشوخط: شجر من أشجار الجبال تتخذ منه القسي. وفي نسخ الأصل وبعض كتب التفسير: «... بني رومان». ودودان: أبو قبيلة من أسد.

الثانية - قال علماؤنا: أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح؛ فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا؛ مصلحة له. فليس ضيق الرزق هواناً ولا سعة الرزق فضيلة؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الصلاح. والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته، ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى. وروى أنس عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال: «من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وإني لأسرع شيء إلى نصرة أوليائي وإني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحرد. وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره إساءته ولا بد له منه. وما تقرب إلي عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه. وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويداً ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبت. وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة وإني عليم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده. وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر. وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى. وإني لأدبر عبادي لعلمي بقلوبهم فإني عليم خبير». ثم قال أنس: اللهم إني من عبادك المؤمنين الذي لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني برحمتك.

[٢٨] ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾.

قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصٍ وحُمَيْدٌ ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وَثَّاب والأعمش وحمزة والكسائي ﴿يُنَزِّلُ﴾ مخففاً. الباكون بالتشديد. وقرأ ابن وَثَّاب أيضاً والأعمش وغيرهما ﴿قَنَطُوا﴾ بكسر النون؛ وقد تقدم جميع هذا^(١). والغيث المطر؛ وسمي الغيث غيثاً لأنه يغيث

الخلق. وقد غاث الغيث الأرض أي أصابها. وغاث الله البلاد يَغِيثُهَا غَيْثًا. وَغِيثَ الأرض تُغَاثُ غَيْثًا فهي أرض مَغِيثَةٌ وَمَغْيُوثَةٌ. وعن الأصمعي قال: مررت ببعض قبائل العرب وقد مُطِرُوا فسألت عجوزاً منهم: أتاكم المطر؟ فقالت: غشنا ما شئنا غَيْثًا؛ أي مُطَرْنَا. وقال ذو الرُّمَّة: قاتل الله أمة بني فلان ما أفصحها! قلت لها كيف كان المطر عندهم؟ فقالت: غشنا ما شئنا. ذكر الأول الثعلبي والثاني الجوهري. وربما سمي السحاب والنبات غَيْثًا. والقنوط الإياس؛ قاله قتادة وغيره. قال قتادة: ذُكِرَ أَنَّ رجلاً قال لعمر بن الخطاب: يا أمير المؤمنين، فَحَطَّ المطرُ وَقَلَّ الغيثُ وَقَطَّ الناسُ؟ فقال: مطرتم إن شاء الله؛ ثم قرأ ﴿وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾. والغيث ما كان نافعاً في وقته، والمطر قد يكون نافعاً وضاراً في وقته وغير وقته؛ قاله الماوردي: ﴿وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ قيل المطر؛ وهو قول السُّدِّي. وقيل ظهور الشمس بعد المطر؛ ذكره المهدوي. وقال مقاتل: نزلت في حبس المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا، ثم أنزل الله المطر. وقيل: نزلت في الأعرابي سأل رسول الله ﷺ عن المطر يوم الجمعة في خبر الاستسقاء؛ ذكره القشيري، والله أعلم. ﴿وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿الْوَلِيُّ﴾ الذي ينصر أوليائه. ﴿الْحَمِيدُ﴾ المحمود بكل لسان.

[٢٩] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي علاماته الدالة على قدرته. ﴿وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ قال مجاهد: يدخل في هذا الملائكة والناس، وقد قال تعالى: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١). وقال الفراء: أراد ما بَثَّ في الأرض دون السماء؛ كقوله: ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾ وإنما يخرج من الملح دون العذب. وقال أبو علي: تقديره وما بَثَّ في أحدهما؛ فحذف المضاف. وقوله: ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا﴾ أي من أحدهما. ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ﴾ أي يوم القيامة. ﴿إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾.

[٣٠] ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾.

[٣١] ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ قرأ نافع وابن عامر ﴿بما كسبت﴾ بغير فاء. الباقون ﴿فبما﴾ بالفاء، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف والأجر. قال المهدوي: إن قدرت أن ﴿ما﴾ الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها، والإثبات أحسن. وإن قدرتها التي للشرط لم يجز الحذف عند سيويه، وأجازه الأخفش واحتج بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(١). والمصيبة هنا الحدود على المعاصي؛ قاله الحسن. وقال الضحاك: ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ ثم قال: وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن؛ ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رَوَاد. قال أبو عبيد: إنما هذا على الترك، فأما الذي هو دائب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء. ومما يحقق ذلك أن النبي ﷺ كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره؛ من ذلك حديث عائشة عن النبي ﷺ: سمع قراءة رجل في المسجد فقال: «ما له رحمه الله لقد أذكرني آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا». وقيل: ﴿ما﴾ بمعنى الذي، والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم. وقال علي رضي الله عنه: هذه الآية أرجى آية في كتاب الله عز وجل: وإذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فما يبقى بعد كفارته وعفوه! وقد روي هذا المعنى مرفوعاً عنه رضي الله عنه، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي ﷺ ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ الآية. «يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فما كسبت أيديكم. والله أكرم من أن يشني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه

في الدنيا فالله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوهِ». وقال الحسن: لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: «ما من اختلاج عِزق ولا خَذش عُود ولا نكبة حجر إلّا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر». وقال الحسن: دخلنا على عمران بن حُصين فقال رجل: لا بد أن أسألك عما أرى بك من الوجع؛ فقال عمران: يا أخي لا تفعل! فوالله إني لأحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله، قال الله تعالى: ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير﴾ فهذا مما كسبت يدي، وعَفُو ربي عما بقي أكثر. وقال مُرّة الهَمْداني: رأيت على ظهر كف شُريح قُرحة فقلت: يا أبا أمية، ما هذا؟ قال: هذا بما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير. وقال ابن عَوْن: إن محمد بن سيرين لما ركبهُ الدَّيْن أغتم لذلك فقال: إني لأعرف هذا الغم، هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة. وقال أحمد بن أبي الحَوَارِي^(١) قيل لأبي سليمان الدَّاراني: ما بال العقلاء أزالوا اللوم عمن أساء إليهم؟ فقال: لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم، قال الله تعالى: ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير﴾. وقال عكرمة: ما من نكبة أصابت عبداً فما فوقها إلّا بذنب لم يكن الله ليغفره له إلّا بها أو لينال درجة لم يكن يوصله إليها إلّا بها. وروي أن رجلاً قال لموسى: يا موسى سل الله لي في حاجة يقضيها لي هو أعلم بها؛ ففعل موسى؛ فلما نزل إذا هو بالرجل قد مَرَّق السَّيْع لحمه وقتله؛ فقال موسى: ما بال هذا يا رب؟ فقال الله تبارك وتعالى له: «يا موسى إنه سألتني درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما ترى لأجعلها وسيلة له في نيل تلك الدرجة». فكان أبو سليمان الداراني إذا ذكر هذا الحديث يقول: سبحان من كان قادراً على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى! ولكنه يفعل ما يشاء.

قلت: ونظير هذه الآية في المعنى قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سَوْءاً يُجْزَ بِهِ﴾ وقد مضى القول فيه^(٢). قال علماؤنا: وهذا في حق المؤمنين، فأما الكافر فعقوبته مؤخرة إلى الآخرة. وقيل: هذا خطاب للكفار، وكان إذا أصابهم شرّ قالوا: هذا بشؤم محمد؛ فردّ عليهم وقال بل ذلك

(١) ضبط كسكارى (بالتفتح) أو أحد الحواريين «شرح القاموس». (٢) راجع ٣٩٦/٥.

بشؤم كفركم. والأول أكثر وأظهر وأشهر. وقال ثابت البناني: إنه كان يقال ساعات الأذى يذهبن ساعات الخطايا. ثم فيها قولان: أحدهما - أنها خاصة في البالغين أن تكون عقوبة لهم، وفي الأطفال أن تكون مثوبة لهم. الثاني - أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم والأطفال في غيرهم من والد والدة. ﴿وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ أي عن كثير من المعاصي ألا يكون عليها حدود؛ وهو مقتضى قول الحسن. وقيل: أي يعفو عن كثير من العصاة ألا يعجل عليهم بالعقوبة. ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي بفائتين الله؛ أي لن تعجزوه ولن تفوتوه ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ تقدم في غير موضع^(١).

[٣٢] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾.

[٣٣] ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ أي ومن علاماته الدالة على قدرته السفن الجارية في البحر كأنها من عظمها أعلام. والأعلام: الجبال، وواحد الجواري جارية، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾^(٢). سُميت جارية لأنها تجري في الماء. والجارية: هي المرأة الشابة؛ سُميت بذلك لأنها يجري فيها ماء الشباب. وقال مجاهد: الأعلام القصور، واحدها علم؛ ذكره الثعلبي. وذكر الماوردي عنه أنها الجبال. وقال الخليل: كل شيء مرتفع عند العرب فهو علم. قالت الخنساء ترثي أخاها صخرًا:

وإن صخرًا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار

﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ﴾ كذا قرأه أهل المدينة ﴿الرياح﴾ بالجمع. ﴿فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ أي فتبقى السفن سواكن على ظهر البحر لا تجري. ركد الماء ركوداً سكن. وكذلك الريح والسفينة، والشمس إذا قام قائم الظهيرة. وكل ثابت في مكان فهو راكد. وركد

الميزان أستوى. وَرَكَدَ الْقَوْمَ هَدَّوْا. والمراكد: المواضع التي يَزُكَّدُ فيها الإنسان وغيره. وقرأ قتادة ﴿فَيُظْلِلْنَ﴾ بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة، مثل ضَلَلْتُ^(١) أَضِلُّ. وفتح اللام هي اللغة المشهورة. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾ أي دلالات وعلامات ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي صبار على البلوى شكور على النعماء. قال قُطْرُب: نعم العبد الصبار الشكور، الذي إذا أُعْطِيَ شكر وإذا أُتْبِلِيَ صبر. قال عَوْن بن عبد الله: فكم من مُنْعَم عليه غير شاكر، وكم من مبتلى غير صابر.

[٣٤] ﴿أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾.

[٣٥] ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَوْ يُوقِفَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾ أي وإن يشأ يجعل الرياح عواصف فيوق السفن؛ أي يفرقهن بذنوب أهلها. وقيل: يوق: يوق أهل السفن. ﴿وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ من أهلها فلا يفرقهن معها؛ حكاية الماوردي. وقيل: ﴿ويعفو عن كثير﴾ أي ويتجاوز عن كثير من الذنوب فينجيهم الله من الهلاك. قال القشيري: والقراءة الفاشية ﴿ويعفُ﴾ بالجزم، وفيها إشكال؛ لأن المعنى: إن يشأ يسكن الريح فتبقى تلك السفن رواكد ويهلكها بذنوب أهلها، فلا يحسن عطف ﴿يعفُ﴾ على هذا، لأنه يصير المعنى: إن يشأ يعف، وليس المعنى ذلك بل المعنى الإخبار عن العفو من غير شرط المشيئة، فهو إذا عطف على المجزوم من حيث اللفظ لا من حيث المعنى. وقد قرأ قوم ﴿ويعفو﴾ بالرفع، وهي جيدة في المعنى. ﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ﴾ يعني الكفار؛ أي إذا توسطوا البحر وغشيتهم الرياح من كل مكان أو بقيت السفن رواكد علموا أنه لا ملجأ لهم سوى الله، ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة. وقد مضى هذا المعنى في غير موضع^(٢)، ومضى القول في ركوب البحر في ﴿البقرة﴾^(٣) وغيرها بما يغني عن إعادته. وقرأ نافع وابن عامر

(١) في «الأصول»: «ظلت أظل» بالطاء المعجمة. والتصريب عن الكشاف.

(٢) راجع ٣٢٥/٨ و ٢٢٣/١٣.

(٣) راجع ١٩٥/٢ طبعة ثانية.

﴿وَيَعْلَمُ﴾ بالرفع، الباقون بالنصب. فالرفع على الاستئناف بعد الشرط والجزاء؛ كقوله في سورة التوبة ﴿وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ﴾^(١) ثم قال: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ رفعاً. ونظيره في الكلام إن تأتني آتاك وينطلق عبد الله. أو على أنه خبر ابتداء محذوف. والنصب على الصرف؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾^(٢) صرف من حال الجزم إلى النصب استخفافاً كراهية لتوالي الجزم؛ كقول النابغة:

فإن يهلك أبو قابوس يهلك ربيع الناس والشهر الحرام^(٣)
ويُمسك بعده بذناب عيش يُمسكك بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام^(٤)

وهذا معنى قول الفراء، قال: ولو جزم ﴿ويعلم﴾ جاز. وقال الزجاج: نصب على إضمار ﴿أن﴾ لأن قبلها جزماً؛ تقول: ما تصنع أصنع مثله وأكرمك. وإن شئت قلت: وأكرمك بالجزم. وفي بعض المصاحف ﴿ويعلم﴾. وهذا يدل على أن النصب بمعنى: وليعلم أو لأن يعلم. وقال أبو علي والمبرد: النصب بإضمار ﴿أن﴾ على أن يجعل الأول في تقدير المصدر؛ أي ويكون منه عفو وأن يعلم، فلما حملة على الاسم أضمر أن، كما تقول: إن تأتني وتعطيني أكرمك، فتنصب تعطيني؛ أي إن يكن منك إتيان وأن تعطيني. ومعنى ﴿مِنْ مَحِيصٍ﴾ أي من فرار ومهرب؛ قاله فطرب. السدّي: من ملجأ. وهو مأخوذ من قولهم: حاص به البعير حيصة إذا رمى به. ومنه قولهم: فلان يحيص عن الحق أي يميل عنه.

[٣٦] ﴿مَا أَوْفَيْتُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ فَاتَّخِذُوا لَهُمْ نَصِيبًا مِمَّا كَسَبُوا﴾^(١)
﴿وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْذِرِينَ عَنْهُ﴾^(٢)

(١) آية ١٤. (٢) آية ١٤٢ سورة آل عمران. (٣) أبو قابوس: كنية النعمان بن المنذر؛ يريد أنه كان كالربيع في الخصب لمجتهده، وكالشهر الحرام لجاره؛ أي لا يوصل إلى من أجاره. والمعنى: إن يمت النعمان يذهب خير الدنيا لأنها كانت تعمر به وبجوده وعدله ونفعه للناس، ومن كان في ذمته وسلطانه فهو آمن على نفسه محقون الدم كما يأمن الناس في الشهر الحرام على أموالهم ودمائهم. (٤) ذناب كل شيء: عقبه ومؤخره. وأجب الظهر مقطوع السنام. يقول: إن مات بقينا في طرف عيش قد مضى صدره ومعظمه وخثره، وقد بقي منه ذنبه.

قوله تعالى : ﴿فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ يريد من الغنى والسعة في الدنيا. ﴿فَمَتَاعٌ﴾ أي فإنما هو متاع في أيام قليلة تنقضي وتذهب؛ فلا ينبغي أن يتفاخر به. والخطاب للمشركين . ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ يريد من الثواب على الطاعة ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ صدقوا ووحّدوا ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ نزلت في أبي بكر الصديق حين أنفق جميع ماله في طاعة الله فلامه الناس . وجاء في الحديث أنه : أنفق ثمانين ألفاً.

[٣٧] ﴿وَالَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَرَهُمُ الْإِثْمَ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ (٣٧).

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَحْتَبُونَ﴾ الذين في موضع جرّ معطوف على قوله : ﴿خير وأبقى للذين آمنوا﴾ أي وهو للذين يحتبئون ﴿كِبَارِ الْإِثْمِ﴾ وقد مضى القول في الكبائر في ﴿النساء﴾^(١). وقرأ حمزة والكسائي ﴿كبير الإثم﴾ والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة؛ كقوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾^(٢)، وكما جاء في الحديث : «منعت العراق درهمها وقفيزها». الباقون بالجمع هنا وفي ﴿النجم﴾^(٣). ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ قال السُّدِّي : يعني الزنى . وقاله ابن عباس، وقال : كبير الإثم الشرك . وقال قوم : كبائر الإثم ما تقع على الصغائر مغفورة عند اجتنبائها. والفواحش داخلة في الكبائر، ولكنها تكون أفحش وأشنع كالقتل بالنسبة إلى الجرح، والزنى بالنسبة إلى المراودة. وقيل : الفواحش والكبائر بمعنى واحد؛ فكرر لتعدد اللفظ؛ أي يحتبئون المعاصي لأنها كبائر وفواحش. وقال مقاتل : الفواحش موجبات الحدود.

الثانية - قوله تعالى : ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ أي يتجاوزون ويحلمون عمن ظلمهم . قيل : نزلت في عمر حين شتم بمكة . وقيل في أبي بكر حين لامه الناس على

(١) آية ٣١ راجع ١٥٨/٥ وما بعدها.

(٢) آية ٣٤ سورة إبراهيم و ١٨ سورة النحل.

(٣) آية ٣٢.

إنفاق ماله كله وحين شتم فحلم. وعن علي رضي الله عنه قال: اجتمع لأبي بكر مال مرة، فتصدق به كله في سبيل الخير؛ فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فنزلت: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ - إلى قوله - وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ. وقال ابن عباس: شتم رجل من المشركين أبا بكر فلم يردّ عليه شيئاً؛ فنزلت الآية. وهذه من محاسن الأخلاق، يُشفقون على ظالمهم ويصفحون لمن جهل عليهم؛ يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه؛ لقوله تعالى في آل عمران ﴿وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾^(١). وهو أن يتناولك الرجل فتكظم غيظك عنه. وأنشد بعضهم:

إني عفوت لظالمي ظلمي ووهبت ذاك له على علمي
ما زال يظلمني وأرحمه حتى بكيت له من الظلم

﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [٣٨].

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ قال عبد الرحمن بن زيد: هم الأنصار بالمدينة؛ استجابوا إلى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر نقيباً منهم قبل الهجرة. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أي أدوها لمواقيتها بشروطها وهيئاتها.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ أي يتشاورون في الأمور. والشورى مصدر شاورته؛ مثل البشرى والذكرى ونحوه. فكانت الأنصار قبل قدوم النبي ﷺ إليهم إذا أرادوا أمراً تشاوروا فيه ثم عملوا عليه؛ فمدحهم الله تعالى به؛ قاله النقاش. وقال الحسن: أي إنهم لانقيادهم إلى الرأي في أمورهم متفقون لا يختلفون؛ فمدحوا باتفاق كلمتهم. قال الحسن: ما تشاور قوم قط إلا هُدوا لأرشد أمورهم. وقال

(١) آية ١٣٤ راجع ٢٠٦/٤.

الضحاك: هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله ﷺ، وورد النقباء إليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له. وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم؛ فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض. وقال ابن العربي: الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب إلى الصواب، وما تشاور قوم قط إلا هُدُوا. وقد قال الحكيم:

إذا بلغ الرأي المشورة فاستعن برأي لبيب أو مشورة حازم^(١)
ولا تجعل الشورى عليك غضاضة فإن الخوافي قوة^(٢) للقوادم

فمدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمثلون ذلك. وقد كان النبي ﷺ يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب؛ وذلك في الآراء كثير. ولم يكن يشاورهم في الأحكام؛ لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام. فأما الصحابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة. وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة؛ فإن النبي ﷺ لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأنصار ما سبق بيانه^(٣). وقال عمر رضي الله عنه: نرضى لدينانا من رضى رسول الله ﷺ لديننا. وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال. وتشاوروا في الجَدِّ وميراثه، وفي حدِّ الخمر وعدده. وتشاوروا بعد رسول الله ﷺ في الحروب؛ حتى شاور عمر الهُرمُزان حين وقَدَّ عليه مسلماً في المغازي، فقال له الهرمزان: مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدَّخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان. والرأس كسرى والجناح الواحد قيصر والآخر فارس؛ فمَزَّ المسلمين فلينفروا إلى كسرى... وذكر الحديث. وقال بعض العقلاء: ما أخطأت قط! إذا حَزَبَنِي أمر شاورت قومي ففعلت الذي يرون؛ فإن أصبت فهم المصيبون، وإن أخطأت فهم المخطئون

(١) البيتان لبيار بن برد. والخوافي: ريشات إذا ضَمَّ الطائر جناحيه خفيت. والقوادم: عشر ريشات في مقدم الجناح وهي كبار الريش.
(٢) في «الأصول»: «نافع». (٣) راجع ٢٢٤/٤.

الثالثة - قد مضى في ﴿آل عمران﴾ ما تضمنته الشورى من الأحكام عند قوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾^(١). والمشورة بركة. والمشورة: الشورى، وكذلك المشورة (بضم الشين)؛ تقول منه: شاورته في الأمر واستشرته بمعنى. وروى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ أَمْرُكُمْ خِيَارَكُمْ وَأَغْنِيَاكُمْ سَمَحَاءَكُمْ وَأَمْرُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ فَظَهَرِ الْأَرْضَ خَيْرَ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا وَإِذَا كَانَ أَمْرُكُمْ شَرَارَكُمْ وَأَغْنِيَاكُمْ بَخْلَاءَكُمْ وَأَمْرُكُمْ إِلَى نَسَائِكُمْ فَبَطْنِ الْأَرْضِ خَيْرَ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا». قال حديث غريب. ﴿وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ أي ومما أعطيناهم يتصدقون. وقد تقدّم في ﴿البقرة﴾^(٢).

[٣٩] ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ ثُمَّ يَنْصَرُونَ﴾.

[٤٠] ﴿وَحَرِّزُوا سِتْرَ سِتْنَةٍ مِثْلَهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْقَاتِلِينَ﴾.

[٤١] ﴿وَلَمَّا أَنْصَرَّ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾.

[٤٢] ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

[٤٣] ﴿وَلَمَّا صَبَرَ وَغَفَرَ لِذَلِكَ لَمْ يَنْزِرِ الْأُمُورَ﴾.

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ﴾ أي أصابهم بغى المشركين. قال ابن عباس: وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه وآذوهم وأخرجوهم من مكة، فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من بغى عليهم؛ وذلك قوله في سورة ﴿الحج﴾ ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

(١) آية ١٥٩ راجع ٢٤٨/٤ وما بعدها.

(٢) راجع ١٧٨/١ وما بعدها.

لَقَدْ يَرَّ. الَّذِينَ أَخْرَجُوا... ﴿١﴾ الآيات كلها. وقيل: هو عام في بغي كل باغ من كافر وغيره؛ أي إذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه. وهذه إشارة إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود. قال ابن العربي: ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح، وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعاً للآخر، واحتمل أن يكون ذلك راجعاً إلى حالتين؛ إحداهما أن يكون الباغي معلناً بالفجور، وَفِيحاً في الجمهور، مؤذياً للصغير والكبير؛ فيكون الانتقام منه أفضل. وفي مثله قال إبراهيم النَّخَعِيُّ: كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق. الثانية - أن تكون الفلته، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة؛ فالعفو هاهنا أفضل، وفي مثله نزلت ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ (٢). وقوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ (٣). وقوله: ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (٤).

قلت: هذا حسن، وهكذا ذكر الكيِّا الطبري في أحكامه قال: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل؛ ألا ترى أنه قرنه إلى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم النَّخَعِيُّ أنهم كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق؛ فهذا فيمن تعدى وأصر على ذلك. والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادماً مقلعاً. وقد قال عقيب هذه الآية ﴿وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾. ويقتضي ذلك إباحة الانتصار لا الأمر به؛ وقد عقبه بقوله: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾. وهو محمول على الغفران عن غير المصير، فأما المصير على البغي والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية التي قبلها. وقيل: أي إذا أصابهم البغي تناصروا عليه حتى يزيلوه عنهم ويدفعوه؛ قاله ابن بحر. وهو راجع إلى العموم على ما ذكرنا.

(٢) آية ٢٣٧ سورة البقرة.

(١) آية ٣٩ راجع ١٢/٦٧.

(٣) آية ٤٥ سورة المائدة.

(٤) آية ٢٢ سورة النور.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ قال العلماء: جعل الله المؤمنين صنفين؛ صنفٌ يعفون عن الظالم فبدأ بذكرهم في قوله: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾. وصنفٌ ينتصرون من ظالمهم. ثم بين حد الانتصار بقوله: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ فينتصر ممن ظلمه من غير أن يعتدي. قال مقاتل وهشام بن حجير: هذا في المجروح ينتقم من الجارح بالقصاص دون غيره من سب أو شتم. وقاله الشافعي وأبو حنيفة وسفيان. قال سفيان: وكان ابن شبرمة يقول: ليس بمكة مثل هشام. وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه؛ واستشهد في ذلك بقول النبي ﷺ لهند زوج أبي سفيان: «خذي من ماله ما يكفيك وولدك» فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه. وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في «البقرة»^(١). وقال ابن أبي نجيح: إنه محمول على المقابلة في الجراح. وإذا قال: أخزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله. ولا يقابل القذف بقذف ولا الكذب بكذب. وقال السُّدِّي: إنما مدح الله من انتصر ممن بغى عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به؛ يعني كما كانت العرب تفعله. وسمى الجزاء سيئةً لأنه في مقابلتها؛ فالأول ساء هذا في مال أو بدن، وهذا الاقتصاص يسوء بمثل ذلك أيضاً؛ وقد مضى هذا كله في «البقرة» مستوفى^(١).

الثالثة - قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ﴾ قال ابن عباس: من ترك القصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالعفو ﴿فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي إن الله يأجره على ذلك. قال مقاتل: فكان العفو من الأعمال الصالحة. وقد مضى في «آل عمران»^(٢) في هذا ما فيه كفاية، والحمد لله. وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضي الله عنهم قال: إذا كان يوم القيامة نادى مناد أتاكم أهل الفضل؟ فيقوم ناس من الناس؛ فيقال: انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة؛ فيقولون إلى أين؟ فيقولون إلى الجنة؛ قالوا قبل الحساب؟ قالوا نعم قالوا من أنتم؟ قالوا أهل الفضل؛ قالوا وما كان فضلكم؟ قالوا كنا إذا جهل علينا حلّمنا

(١) راجع ٣٥٥/٢.

(٢) راجع ٢٠٧/٤.

وإذا ظَلَمْنَا صَبَرْنَا وإذا سِيءَ إلينا عَفَوْنَا؛ قالوا أَدخلُوا الجنةَ فنعم أجر العاملين. وذكر الحديث. ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾. أي مَنْ بدأ بالظلم؛ قاله سعيد بن جُبَيْر. وقيل: لا يحب مَنْ يتعدى في الاقتصاص ويجاوز الحد؛ قاله ابن عيسى.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَمَنَ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ أي المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لَوْمِهِ، بل يُحمد على ذلك مع الكافر. ولا لوم إن أنتصر الظالم من المسلم؛ فالانتصار من الكافر حتم، ومن المسلم مباح، والعفو مندوب.

الخامسة - في قوله تعالى: ﴿وَلَمَنَ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ دليل على أن له أن يستوفي ذلك بنفسه. وهذا ينقسم ثلاثة أقسام: أحدها - أن يكون قصاصاً في بدن يستحقه آدمي، فلا حرج عليه إن أستوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحكام، لكن يزجره الإمام في تفوته بالقصاص لما فيه من الجرأة على سفك الدم. وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج، وهو في الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ ومعاقب. القسم الثاني - أن يكون حدّ الله تعالى حقّ لآدمي فيه كحدّ الزنى وقطع السرقة؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه، وإن ثبت عند حاكم نُظر، فإن كان قطعاً في سرقة سقط به الحدّ لزوال العضو المستحق قطعه، ولم يجب عليه في ذلك حق لأن التعزير أدب، وإن كان جلداً لم يسقط به الحدّ لتعديده مع بقاء محله فكان مأخوذاً بحكمه. القسم الثالث - أن يكون حقاً في مال؛ فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به، وإن كان غير عالم نُظر، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له إلا الاستسرار بأخذه. وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة لجحود من هو عليه من عدم بيّنة تشهد له ففي جواز استسارره بأخذه مذهبان: أحدهما - جوازه؛ وهو قول مالك والشافعي. الثاني - المنع؛ وهو قول أبي حنيفة.

السادسة - قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ أي بعدوانهم عليهم؛ في قول أكثر العلماء. وقال ابن جريج: أي يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم.

﴿وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي في النفوس والأموال؛ في قول الأكثرين. وقال مقاتل: بَغْيُهُمْ عَمَلُهُمْ بالمعاصي. وقال أبو مالك: هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً. وعلى هذا الحد قال ابن زيد: إن هذا كله منسوخ بالجهاد، وإن هذا للمشركين خاصة. وقول قتادة: إنه عام؛ وكذا يدل ظاهر الكلام. وقد بيناه والحمد لله.

السابعة - قال ابن العربي: هذه الآية في مقابلة الآية المتقدمة في ﴿براءة﴾ وهي قوله ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾^(١)؛ فكما نفى الله السبيل عمن أحسن فكذلك نفاه^(٢) على من ظلم؛ واستوفى بيان القسمين.

الثامنة - وأختلف علماؤنا في السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوماً يأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بتمام ما جعل عليهم. فقليل لا؛ وهو قول سحنون من علمائنا. وقيل: نعم، له ذلك إن قدر على الخلاص؛ وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودي ثم المالكي. قال: ويدل عليه قول مالك في الساعي يأخذ من غنم أحد الخلفاء شاة وليس في جميعها نصاب إنها مظلمة على من أخذت له لا يرجع على أصحابه بشيء. قال: ولست آخذ بما روي عن سحنون؛ لأن الظلم لا أسوة فيه، ولا يلزم أحد أن يولج نفسه في ظلم مخافة أن يضاعف الظلم على غيره، والله سبحانه يقول: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾.

التاسعة - وأختلف العلماء في التحليل؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحداً من عرض ولا مال. وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحللان من العرض والمال. ورأى مالك التحليل من المال دون العرض. روى ابن القاسم وأبن وهب عن مالك ومثل عن قول سعيد بن المسيب «لا أحلل أحداً» فقال: ذلك يختلف؛ فقلت له يا أبا عبد الله، الرجل يسلف الرجل فيهلك ولا وفاء له؟ قال: أرى أن يحلله وهو أفضل عندي؛ فإن الله تعالى يقول: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾. فقليل له: الرجل يظلم الرجل؟

(١) آية ٩١. (٢) في ابن العربي: «أثبتها».

فقال: لا أرى ذلك، هو عندي مخالف للأول؛ يقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ ويقول تعالى: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ فلا أرى أن يجعله من ظلمه في حلّ. قال ابن العربي: فصار في المسألة ثلاثة أقوال: أحدها لا يحلّه بحال؛ قاله سعيد بن المسيب. الثاني - يحلّه؛ قاله محمد بن سيرين. الثالث - إن كان ما لا حلّه وإن كان ظلماً لم يحلّه؛ وهو قول مالك. وجه الأول ألا يحل ما حرّم الله؛ فيكون كالتبديل لحكم الله. ووجه الثاني أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه. ووجه الثالث الذي اختاره مالك هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فمن الرفق به أن يتحلله، وإن كان ظالماً فمن الحق ألا تتركه لئلا تغتر الظلمة ويسترسلوا^(١) في أفعالهم القبيحة. وفي «صحيح مسلم» حديث أبي اليسر الطويل وفيه أنه قال لغريمه: أخرج إليّ، فقد علمتُ أين أنت؛ فخرج؛ فقال: ما حملك على أن أختبأت مني؟ قال: أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك، خشيتُ والله أن أحدثك فأكذبك، وأن أعيذك فأخلفك، وكنتُ صاحب رسول الله ﷺ، وكنتُ والله مُعسراً. قال قلت: أَلله؟ قال الله^(٢)؛ قال: فأتى بصحيفة فمحاها فقال: إن وجدت قضاءً فاقض، وإلا فأنت في حلّ... وذكر الحديث. قال ابن العربي: وهذا في الحي الذي يرجى له الأداء لسلامة الذمة ورجاء التّمحل^(٣)، فكيف بالميت الذي لا محاللة له ولا ذمة معه.

العاشرة - قال بعض العلماء: إن من ظلم وأخذ له مال فإنما له ثواب ما أحسب عنه إلى موته، ثم يرجع الثواب إلى ورثته، ثم كذلك إلى آخرهم؛ لأن المال يصير بعده للوارث. قال أبو جعفر الداودي المالكي: هذا صحيح في النظر؛ وعلى هذا القول إن مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئاً أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم؛ لأنه لم يبق للظالم ما يستوجه ورثة المظلوم.

(١) في بعض الأصول: «ويسترسون» وفي البعض الآخر: «ويستشرون».

(٢) قال النووي «الأول بهزمة ممدودة على الاستفهام، والثاني بلا مدّ، والهاء فيهما مكسورة. قال القاضي: وروينا بفتحهما معا، وأكثر أهل العربية لا يجيزون إلا الكسر».

(٣) في ابن العربي: «التحلل» وقد كتب على هامش نسخة من الأصل بخط الناسخ «يقال تمحل أي احتال فهو متمحل قاله الجوهري».

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ أي صبر على الأذى و﴿غفر﴾ أي ترك الانتصار لوجه الله تعالى؛ وهذا فيمن ظلمه مسلم. ويحكي أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويغرق فيمسح العرق، ثم قام فتلا هذه الآية؛ فقال الحسن: عقلها والله! وفهمها إذ ضيعها الجاهلون. وبالجملّة العفو مندوب إليه، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه كما تقدّم؛ وذلك إذا احتيج إلى كفّ زيادة البغي وقطع مادة الأذى، وعن النبي ﷺ ما يدل عليه، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضي الله عنهما بحضرته فكان ينهاها فلا تنتهي؛ فقال لعائشة: «دونك فانتصري» خرجه مسلم في صحيحه بمعناه. وقيل: ﴿صَبَرَ﴾ عن المعاصي وستر على المساويء. ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي من عزائم الله التي أمر بها. وقيل من عزائم الصواب التي وفق لها. وذكر الكلبي والفراء أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه مع ثلاث آيات قبلها، وقد شتمه بعض الأنصار فردّ عليه ثم أمسك. وهي المدنيات من هذه السورة. وقيل: هذه الآيات في المشركين، وكان هذا في ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسختها آية القتال؛ وهو قول ابن زيد، وقد تقدّم. وفي تفسير ابن عباس ﴿وَلَمَنْ أَنتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعليّ وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم. ﴿فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلي رضوان الله عليهم أجمعين. ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبا جهل والأسود، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر. ﴿وَيَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يريد بالظلم والكفر. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يريد وجيع. ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ﴾ يريد أبا بكر وعمر وأبا عبيدة بن الجراح ومُصْعَب بن عُمَيْر وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين. ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى.

[٤٤] ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ

هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ۝﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾ أي يخذله ﴿فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ هذا فيمن أعرض عن النبي ﷺ فيما دعاه إليه من الإيمان بالله والمودة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن متاع الدنيا قليل . أي من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هادٍ.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الظَّالِمِينَ﴾ أي الكافرين . ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ يعني جهنم . وقيل رأوا العذاب عند الموت . ﴿يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ﴾ يطلبون أن يُرَدُّوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون إلى ذلك.

[٤٥] ﴿وَتَرْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الدُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ۝١٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ أي على النار لأنها عذابهم؛ فكثرت عن العذاب المذكور بحرف التأنيث؛ لأن ذلك العذاب هو النار، وإن شئت جهنم، ولو راعى اللفظ لقال عليه. ثم قيل: هم المشركون جميعاً يعرضون على جهنم عند انطلاقهم إليها؛ قاله الأكثرون. وقيل: آل فرعون خصوصاً، تُحبس أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح؛ فهو عرضهم عليها؛ قاله ابن مسعود. وقيل: إنهم عامة المشركين، تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم، ويعرضون على العذاب في قبورهم؛ وهذا معنى قول أبي الحجاج. ﴿خَاشِعِينَ مِنَ الدُّلِّ﴾ ذهب بعض القراء إلى الوقف على ﴿خَاشِعِينَ﴾ وقوله: ﴿مِنَ الدُّلِّ﴾ متعلق بـ ﴿يَنْظُرُونَ﴾. وقيل: متعلق بـ ﴿خَاشِعِينَ﴾. والخشوع الانكسار والتواضع. ومعنى ﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ أي لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعاً تاماً؛ لأنهم ناكسوا الرؤوس. والعرب تصف الدليل بغض الطرف، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يُتَّهَم بريئة فيكون عليه منها غضاضة. وقال مجاهد: ﴿مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ أي ذليل، قال: وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يُحشرون عمياً، وعين القلب طرفٌ خَفِيٌّ. وقال قتادة والسدي والقرطبي وسعيد بن جبیر: يسارقون النظر من شدة الخوف. وقيل: المعنى ينظرون من

عين ضعيفة النظر. وقال يونس: ﴿مِنْ﴾ بمعنى الباء؛ أي ينظرون بطرف خفي، أي ضعيف من الذل والخوف، ونحوه عن الأخفش. وقال ابن عباس: بطرف ذابل ذليل. وقيل: أي يفزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب. ﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي يقول المؤمنون في الجنة لما عاينوا ما حل بالكفار إن الخسران في الحقيقة ما صار إليه هؤلاء، فإنهم خسروا أنفسهم لأنهم في العذاب المخلد، وخسروا أهلهم لأن الأهل إن كانوا في النار فلا انتفاع بهم، وإن كانوا في الجنة فقد حيل بينه وبينهم. وقيل: خسران الأهل أنهم لو آمنوا لكان لهم أهل في الجنة من الحور العين. وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾». وقد تقدّم^(١). وفي مسند الدارمي عن أبي أمامة قال قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد يدخله الله الجنة إلا زوجه اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شهية وله ذكر لا ينثني». قال هشام بن خالد: «من ميراثه من أهل النار» يعني رجالاً أدخلوا النار فورث أهل الجنة نساءهم كما ورثت امرأة فرعون. ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ﴾ أي دائم لا ينقطع. ثم يجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى.

[٤٦] ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي أعواناً ونصراء ﴿يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي من عذابه ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي طريق يصل به إلى الحق في الدنيا والجنة في الآخرة؛ لأنه قد سدّت عليه طريق النجاة.

[٤٧] ﴿اَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿اَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ﴾ أي أجيبوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة. استجاب وأجاب بمعنى؛ وقد تقدم. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ يريد يوم القيامة؛ أي لا يردّه أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلاً ووقناً. ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ﴾ أي من ملجأ ينجيكم من العذاب. ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ أي من ناصر ينصركم؛ قاله مجاهد. وقيل: النكير بمعنى المنكر؛ كالأليم بمعنى المؤلم؛ أي لا تجدون يومئذ منكرأ لما ينزل بكم من العذاب؛ حكاه ابن أبي حاتم، وقاله الكلبي. الزجاج: معناه أنهم لا يقدرون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها. وقيل: ﴿مِنْ نَكِيرٍ﴾ أي إنكار ما ينزل بكم من العذاب، والنكير والإنكار تغيير المنكر.

[٤٨] ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِلَّا أَلْبَاسٌ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَفَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ أي عن الإيمان ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي حافظاً لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها. وقيل: موكلاً بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا؛ أي ليس لك إكراههم على الإيمان. ﴿إِنْ أَلْبَسْنَاكَ إِلَّا أَلْبَاسٌ﴾ وقيل: نسخ هذا بآية القتال. ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْكَافِرَ مِنَّا رَحْمَةً﴾ رخاء وصحة. ﴿فَفَرِحَ بِهَا﴾ بطر بها. ﴿وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ بلاء وشدة. ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ أي لما تقدم من النعمة فيعده المصائب وينسى النعم.

[٤٩] ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۖ﴾.

[٥٠] ﴿أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۖ﴾.

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ابتداء وخبر. ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ من الخلق. ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ قال أبو عبيدة وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك: يهب لمن يشاء إنثاً لا ذكور معهم، ويهب لمن يشاء ذكوراً لا إناث معهم؛ وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فميزهم بسمة التعريف. وقال واثلة بن الأسقع: إِنْ مِنْ يُثْنُ الْمَرْأَةُ تَبْكِيهَا بِالْأُنْثَى قَبْلَ الذَّكَرِ، وذلك أن الله تعالى قال: ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ فبدأ بالإناث. ﴿أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا﴾ قال مجاهد: هو أن تلد المرأة غلاماً ثم تلد جارية، ثم تلد غلاماً ثم تلد جارية. وقال محمد بن الحنفية: هو أن تلد تَوَاماً، غلاماً وجارية، أو يزوجهم ذكراً وإناً. قال القُتَيْبِيُّ: التزويج ها هنا هو الجمع بين البنين والبنات؛ تقول العرب: زَوَّجْتُ إِبْلِي إِذَا جَمَعْتُ بَيْنَ الْكِبَارِ وَالصَّغَارِ. ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ أي لا يولد له؛ يقال: رجل عقيم، وامرأة عقيم. وَعَقِمَتِ الْمَرْأَةُ تَعْقِمُ عَقْمًا؛ مِثْلُ حَمْدٍ يَحْمَدُ. وَعَقِمْتُ تَعْقِمُ، مِثْلُ عَظْمٍ يَعْظُمُ. وأصله القطع، ومنه المُلْكُ العقيم، أي تقطع فيه الأرحام بالقتل والعقوق خوفاً على الملك. وريح عقيم؛ أي لا تلقح سحاباً ولا شجراً. ويوم القيامة يوم عقيم؛ لأنه لا يوم بعده. ويقال: نساء عَقْمٌ وَعُقْمٌ؛ قال الشاعر^(١):

عُقْمُ النِّسَاءِ فَمَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ إِنْ النِّسَاءِ بِمِثْلِهِ عُقْمُ

(١) في لسان العرب: «قال أبو دهل يمدح عبد الله بن الأزرق المخزومي. وقيل هو للبحراني الليثي».

وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصاً وإن عمّ حكمها. وهب للوط الإناث ليس معهن ذكر، وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى، وهب لإسماعيل وإسحاق الذكور والإناث، وجعل عيسى ويحيى عقيمين؛ ونحوه عن ابن عباس وإسحاق بن بشر. قال إسحاق: نزلت في الأنبياء، ثم عمّت. ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً﴾ يعني لوطاً عليه السلام، لم يولد له ذكر وإنما ولد له ابنتان. ﴿وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ يعني إبراهيم عليه السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور. ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنِثَاءً﴾ يعني رسول الله ﷺ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات. ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ يعني يحيى بن زكريا عليهما السلام؛ لم يذكر عيسى. ابن العربي: قال علماؤنا ﴿يهب لمن يشاء إنثاءً﴾ يعني لوطاً كان له بنات ولم يكن له أبن. ﴿ويهب لمن يشاء الذكور﴾ يعني إبراهيم، كان له بنون ولم يكن له بنت. وقوله: ﴿أو يزوجهم ذكراً وإنثاءً﴾ يعني آدم، كانت حواء تلد له في كل بطن توأمين ذكراً وأنثى، ويزوج الذكر من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر، حتى أحكم الله التحريم في شرع نوح ﷺ. وكذلك محمد ﷺ كان له ذكور وإناث من الأولاد: القاسم والطيب والظاهر وعبد الله^(١) وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة؛ وكلهم من خديجة رضي الله عنها، وإبراهيم وهو من مارية القبطية. وكذلك قسم الله الخلق من لدن آدم إلى زماننا هذا، إلى أن تقوم الساعة، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيتته النافذة؛ ليبقى النسل، ويتمادى الخلق، وينفذ الوعد، ويحقّ الأمر، وتعمّر الدنيا، وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة ما يملؤها ويبقى. ففي الحديث: «إن النار لن تمتلئ حتى يضع الجبار فيها قدمه^(٢)»، فتقول قَطِ قَطِ^(٣). وأما الجنة فيبقى منها فينشىء الله لها خلقاً آخر.

الثانية - قال ابن العربي: إن الله تعالى لعموم قدرته وشديد قوّته يخلق الخلق ابتداء من غير شيء، ويعظم لطفه وبالف حكمته يخلق شيئاً من شيء لا عن حاجة؛ فإنه قدّوس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة: القاسم وعبد الله (ويسمى بالطيب والظاهر) وإبراهيم. راجع شرح المواهب اللدنية. (٢) قال القسطلاني: «أي يذلّلها تذليل من يوضع تحت الرّجل، والعرب تضع الأمثال بالأعضاء ولا تريد أعيانها كقولها للنّادم: سقط في يده». (٣) قوله: «قط قط» بكسر الطاء وسكونها فيهما، ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى: حسي حسي قد اكتفيت.

عن الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القدوس السلام؛ فخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتباً على الوطء كائناً عن الحمل موجوداً في الجنين بالوضع؛ كما قال النبي ﷺ: «إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آثنا»^(١). وكذلك في الصحيح أيضاً «إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله».

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه خرّجه مسلم من حديث عروة بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله ﷺ: هل تغتسل المرأة إذا احتلمت وأبصرت الماء؟ فقال «نعم» فقالت لها عائشة: تَرَبَّتْ يداك وآلت^(٢)؛ فقال رسول الله ﷺ: «دعيها وهل يكون الشبه إلا من قِيلَ ذلك. إذا علا ماؤها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه». قال علماؤنا: فعلى مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضي الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان خرّجه مسلم أيضاً أن النبي ﷺ قال لليهودي: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مَنِيَّ الرجل مَنِيَّ المرأة أذكرا بإذن الله وإذا علا مَنِيَّ المرأة مَنِيَّ الرجل آثنا بإذن الله...» الحديث. فجعل في هذا الحديث أيضاً العلو يقتضي الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للأعمام والذكورة إن علا مَنِيَّ الرجل، وكذلك يلزم إن علا مَنِيَّ المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولاً علّة واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للأعمام والأنوثة فتعين تأويل أحد الحديثين. والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو لما كان معناه الغلبة من قولهم سابقني فلان فسبقته أي غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمد وتخفيف النون وبالقصر وتشديد النون.

(٢) قوله: «تربت يداك». معناه: ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في يدك التراب ولا أصبت خيراً أي افتقرت، لكن لا يريدون به الدعاء على المخاطب، كما يقولون: قاتله الله؛ إلى غير ذلك. وقوله «وآلت»: أي صاحت لما أصابها من شدة هذا الكلام. وروي بضم الهمزة مع التشديد؛ أي طعنت بالآلة وهي الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بعد؛ لأنه لا يلائم لفظ الحديث.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ أي بمغلوبين قيل عليه: علا. ويؤيد هذا التأويل قوله في الحديث: «إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آثا». وقد بنى القاضي أبو بكر بن العربي على هذه الأحاديث بناءً فقال: إن للماءين أربعة أحوال: الأول أن يخرج ماء الرجل أولاً، الثاني أن يخرج ماء المرأة أولاً، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولاً ويكون أكثر، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولاً ويكون أكثر. ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولاً ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالعكس؛ فإذا خرج ماء الرجل أولاً وكان أكثر جاء الولد ذكراً بحكم السبق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة. وإن خرج ماء المرأة أولاً وكان أكثر جاء الولد أنثى بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم الغلبة. وإن خرج ماء الرجل أولاً لكن لما خرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكراً بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة. وإن سبق ماء المرأة لكن لما خرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل. قال: وبانتظام هذه الأقسام يستتب الكلام ويرتفع التعارض عن الأحاديث، فسبحان الخالق العليم.

الثالثة - قال علماؤنا: كانت الخلقة مستمرة ذكراً وأنثى إلى أن وقع في الجاهلية الأولى الخنثى فأتى به فريض العرب ومعمّرها^(١) عامر بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وأرجأهم عنه؛ فلما جنّ عليه الليل تنكر موضعه، وأقضى عليه مضجعه، وجعل يتقلّى ويتقلب، وتجنّى به الأفكار وتذهب، إلى أن أنكرت خادمته حاله فقالت: ما بك؟ قال لها: سهرت لأمر فُصدت به فلم أدر ما أقول فيه؟ فقالت ما هو؟ قال لها: رجل له ذكر وفرج كيف يكون حاله في الميراث؟ قالت له الأئمة: ورثه من حيث يبول؛ فعقلها وأصبح فعرضها عليهم وانقلبوا بها راضين. وجاء الإسلام على ذلك فلم تنزل إلا في عهد علي رضي الله عنه فقضى فيها. وقد روى الفَرَضِيُّونَ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه سئل عن مولود له قُبُلٌ وذَكَرٌ من أين يورث؟ قال: من حيث يبول. وروى

(١) في ابن العربي: «ومعتمدها». ويقال أنه عاش ثلثمائة عام.

أنه أتى بخشي من الأنصار فقال: «وَرَّثُوهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يَبُولُ». وكذا روى محمد بن الحنفية عن عليّ، ونحوه عن ابن عباس، وبه قال ابن المسيب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد، وحكاها المزني عن الشافعي. وقال قوم: لا دلالة في البول؛ فإن خرج البول منهما جميعاً قال أبو يوسف: يحكم بالأكثر. وأنكره أبو حنيفة وقال: أتكيه! ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكماً. وحكى عن عليّ والحسن أنهما قالاً: تعد أضلاعه، فإن المرأة تزيد على الرجل بضلع واحد. وقد مضى ما للعلماء في هذا في آية المواريث في ﴿النِّسَاءِ﴾^(١) مجوداً والحمد لله.

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي: وقد أنكر قوم من رؤوس العوام وجود الخنثى، لأن الله تعالى قسم الخلق إلى ذكر وأنثى. قلنا: هذا جهل باللغة، وغباوة عن مقطع الفصاحة، وقصور عن معرفة سعة القدرة. أما قدرة الله سبحانه فإنه واسع عليم، وأما ظاهر القرآن فلا ينفي وجود الخنثى؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾. فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه؛ لأن القدرة تقتضيه. وأما قوله: ﴿يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ. أَوْ يَزْوَجَهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مِنْ يَشَاءُ عَقِيماً﴾ فهذا إخبار عن الغالب في الموجودات، وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام الأول، والوجود يشهد له والعيان يكذب منكره، وقد كان يقرأ معنا برباط أبي سعيد على الإمام الشهيد من بلاد المغرب خنثى ليس له لحية وله ثديان وعنده جارية؛ فربك أعلم به، ومع طول الصحبة عقلني الحياء عن سؤاله، وبودّي اليوم لو كاشفته عن حاله.

[٥١] ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآيِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّكُمْ عَلَىٰ حَكِيمٍ مُبِينٍ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبيًا كما كلمه موسى ونظر إليه؛ فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك. فقال النبي ﷺ: «إن موسى لن ينظر إليه» فنزل قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾؛ ذكره النقاش والواحدي والثعلبي. ﴿وَحْيًا﴾ قال مجاهد: نَفَثٌ يُنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ إلهامًا؛ ومنه قوله ﷺ: «إن روح القدس نفث في روعي»^(١) إِنَّ نَفْسًا لَن تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا وَأَجَلَهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ. خذُوا مَا حَلَّ وَدَعُوا مَا حَرَّمَ». ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ كما كلم موسى. ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ كإرساله جبريل عليه السلام. وقيل: ﴿إِلَّا وَحْيًا﴾ رؤيا يراها في منامه؛ قاله محمد بن زهير. ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ كما كلم موسى. ﴿أَوْ يَرْسِلَ رَسُولًا﴾ قال زهير هو جبريل عليه السلام. ﴿فَيُوحِي بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعونهم نطقًا ويرونه عيانًا. وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي ﷺ. قال ابن عباس: نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وزكرياء عليهم السلام. فأما غيرهم فكان وحياً إلهاماً في المنام. وقيل ﴿إِلَّا وَحْيًا﴾ بإرسال جبريل ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ كما كلم موسى ﴿أَوْ يَرْسِلَ رَسُولًا﴾ إلى الناس كافة. وقرأ الزهري وشيبة ونافع ﴿أَوْ يَرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي﴾ برفع الفعلين. الباقر بنصبهما. فالرفع على الاستئناف؛ أي وهو يرسل. وقيل ﴿يَرْسِلُ﴾ بالرفع في موضع الحال؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا. ومن نصب عطفوه على محل الوحي؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل. ويجوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة. ويكون في موضع الحال؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً. ولا يجوز أن يعطف ﴿أَوْ يَرْسِلُ﴾ بالنصب على ﴿أَنْ يُكَلِّمَهُ﴾ لفساد المعنى؛ لأنه يصير: ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً، وهو قد أرسل الرسل من البشر وأرسل إليهم.

(١) الروح (بالضم): القلب والعقل. والروح (بالفتح): الفزع.

الثانية - احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولاً أنه حاث؛ لأن المرسل قد سُمي فيها مكلماً للمرسل إليه، إلا أن ينوي الحالف المواجهة بالخطاب. قال ابن المنذر: واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولاً؛ فقال الثوري: الرسول ليس بكلام. وقال الشافعي: لا يبين أن يحث. وقال التَّخَعِّي: والحكم في الكتاب يحث. وقال مالك: يحث في الكتاب والرسول. وقال مرة: الرسول أسهل من الكتاب. وقال أبو عبيد: الكلام سوى الخط والإشارة. وقال أبو ثور: لا يحث في الكتاب. قال ابن المنذر: لا يحث في الكتاب والرسول.

قلت: وهو قول مالك. قال أبو عمر: ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حث في ذلك كله عند مالك. وإن أرسل إليه رسولاً أو سلم عليه في الصلاة لم يحث.

قلت: يحث في الرسول إلا أن ينوي المشافهة؛ للآية، وهو قول مالك وابن الماجشون. وقد مضى في أول ﴿سورة مريم﴾^(١) هذا المعنى عن علمائنا مستوفى، والحمد لله.

[٥٢] ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾﴾.

[٥٣] ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي وكالذي أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك ﴿رُوحًا﴾ أي نبوة؛ قاله ابن عباس. الحسن وقتادة: رحمة من عندنا. السُّدِّي: وخياً. الكلبي: كتاباً. الربيع: هو جبريل. الضحاك: هو القرآن. وهو قول

مالك بن دينار. وسمّاه روحاً لأن فيه حياةً من موت الجهل. وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب. ويمكن أن يحمل قوله: ﴿ويسألونك عن الروح﴾ على القرآن أيضاً ﴿قل الروح من أمر ربي﴾ أي يسألونك من أين لك هذا القرآن، قل إنه من أمر الله أنزل عليّ معجزاً؛ ذكره القشيري. وكان مالك بن دينار يقول: يا أهل القرآن، ماذا زرع القرآن في قلوبكم؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض.

الثانية - قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أي لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان. وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإحياء متصفاً بالإيمان. قال القشيري: وهو من مجوّزات العقول، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبياً إلا كان مؤمناً به قبل البعث. وفيه تحكّم، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به. قال القاضي أبو الفضل عياض: وأما عصمتهم من هذا الفن^(١) قبل النبوة فللناس فيه خلاف؛ والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك. وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا؛ ونشأتهم على التوحيد والإيمان، بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات ألطاف السعادة، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبعثهم حقق ذلك؛ كما عُرف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام. قال الله تعالى: ﴿وَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(٢) قال المفسرون: أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه. قال معمر: كان ابن سنتين أو ثلاث؛ فقال له الصبيان: لم لا تلعب فقال: أُلعب خُلقت! وقيل في قوله: ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾^(٣) صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين، فشهد له أنه كلمة الله وروحه. وقيل: صدقه وهو في بطن أمه؛ فكانت أم يحيى تقول لمريم إني أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له. وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله: ﴿لَا تَحْزَنِي﴾ على قراءة من قرأ ﴿مَنْ

(١) كذا في الأصل.

(٢) آية ١٢ سورة مريم.

(٣) آية ٣٩ سورة آل عمران.

تَحْتَهَا»، وعلى قول من قال إن المنادي عيسى ونصّر على كلامه في مهده فقال: ﴿إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً﴾. وقال: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^(١) وقد ذكر من حُكم سليمان وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبيّ ما اقتدى به أبوه داود. وحكى الطبري أن عمره كان حين أوتي الملك اثني عشر عاماً. وكذلك قصة موسى مع فرعون وأخذه بلحيته وهو طفل. وقال المفسرون في قوله تعالى: ﴿ولقد آتينا إبراهيم رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(٢): أي هديناه صغيراً؛ قاله مجاهد وغيره. وقال ابن عطاء: اصطفاه قبل إبداء خلقه. وقال بعضهم: لما ولد إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال: قد فعلت؛ ولم يقل أفعَل؛ فذلك رشده. وقيل: إن إلقاء إبراهيم في النار ومِحنته كانت وهو ابن ست عشرة سنة. وإن أبتلاء إسحاق بالذبح وهو ابن سبع سنين. وإن استدلال إبراهيم بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة^(٣). وقيل: أوحى إلى يوسف وهو صبي عند ما همّ إخوته بإلقاءه في الجُبّ بقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا﴾^(٤) الآية؛ إلى غير ذلك من أخبارهم. وقد حكى أهل السِّير أن آمنه بنت وهب أخبرت أن نبينا محمداً ﷺ ولد حين ولد باسطاً يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء، وقال في حديثه ﷺ: «لما نشأت بُعِضْتُ إِلَيَّ الأوثان وُبُعِضُ إِلَيَّ الشعر ولم أهُمّ بشيء مما كانت الجاهلية تفعله إلا مرتين فعصمني الله منهما ثم لم أعد». ثم يتمكن الأمر لهم، وتترادف نفحات الله تعالى عليهم، وتشرق أنوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الغاية ويبلغوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنبوة في تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة ولا رياضة. قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^(٥). قال القاضي: ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحداً نبئ وأصطفِي ممن عرف بكفر وإشراك قبل ذلك. ومستند هذا الباب النقل. وقد أستدل بعضهم بأن القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله.

(١) آية ٧٩، سورة الأنبياء. (٢) آية ٥١ سورة الأنبياء.

(٣) في «الأصول»: «خمس عشرة شهراً» راجع ٢٥/٧.

(٤) آية ١٥ سورة يوسف. (٥) آية ١٤ سورة القصص.

قال القاضي: وأنا أقول إن قریشاً قد رمت نبينا عليه السلام بكل ما أفترتة، وعبر كفار الأمم أنبياءها بكل ما أمكنها وأختلقته، مما نص الله عليه أو نقلته إلينا الرواة، ولم نجد في شيء من ذلك تعبيراً لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقريره بذمه بترك ما كان قد جامعهم عليه. ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين، وبتلونه في معبوده محتجين، ولكان توبيخهم له بنهيم عما كان يعبد آباؤهم من قبل؛ ففي إطباقهم على الإعراض عنه بنهيم عن تركه آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل؛ ففي إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلاً إليه؛ إذ لو كان لثقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا ﴿ مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ كما حكاها الله عنهم.

الثالثة - وتكلم العلماء في نبينا ﷺ؛ هل كان مُتَعَبِّداً بدين قبل الوحي أم لا؛ فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً. قالوا: لأنه يبعد أن يكون متبوعاً من عُرف تابعاً، وَتَوَّاهُ هذا على التحسين والتقيح. وقالت فرقة أخرى بالوقف في أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك، إذ لم يُجَلَّ الوجهين منهما العقل ولا استبان عندها^(١) في أحدهما طريق النقل، وهذا مذهب أبي المعالي. وقالت فرقة ثالثة: إنه كان متعبداً بشرع من قبله وعاملاً به؛ ثم اختلف هؤلاء في التعيين، فذهبت طائفة إلى أنه كان على دين عيسى فإنه ناسخ لجميع الأديان والملل قبلها؛ فلا يجوز أن يكون النبي على دين منسوخ. وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين إبراهيم؛ لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء. وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين موسى؛ لأنه أقدم الأديان. وذهبت المعتزلة إلى أنه لا بد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندنا. وقد أبطل هذه الأقوال كلها أئمتنا؛ إذ هي أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة، وإن كان العقل يجوز ذلك كله. والذي يُقَطَّع به أنه عليه السلام لم يكن منسوباً إلى واحد من الأنبياء نسبة تقتضي أن يكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شريعته؛ بل شريعته مستقلة بنفسها مفتوحة من عند الله الحاكم جلّ وعز. وأنه

(١) في «الأصول»: «عندهما».

ﷺ كان مؤمناً بالله عز وجل، ولا سجد لصنم، ولا أشرك بالله، ولا زنى ولا شرب الخمر، ولا شهد السامر^(١) ولا حضر حلف المطر^(٢) ولا حلف المطيين^(٣)؛ بل نزهه الله وصانه عن ذلك. فإن قيل: فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثاً بسنده عن جابر أن النبي ﷺ قد كان يشهد مع المشركين مشاهدتهم، فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه: أذهب حتى تقوم خلفه؛ فقال الآخر: كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جداً وقال: هذا موضوع أو شبيه بالموضوع. وقال الدارقطني: إن عثمان وهم في إسناده، والحديث بالجملة منكر غير متفق على إسناده فلا يلتفت إليه؛ والمعروف عن النبي ﷺ خلافه عند أهل العلم من قوله: «بُعِضْتُ إِلَيَّ الأصنام» وقوله في قصة بحيرا حين استحلف النبي ﷺ بالآلات والعزرى إذ لَقِيَهُ بالشام في سَفَرَتِهِ مع عمه أبي طالب وهو صبي، ورأى فيه علامات النبوة فأخبره بذلك؛ فقال له النبي ﷺ: «لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئاً قطُّ بُغِضَهُمَا» فقال له بحيرا: فبالله إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه؛ فقال: «سل عما بدا لك». وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج، وكان يقف هو بعرفة؛ لأنه كان

(١) الموضع الذي يجتمعون للسمر فيه.

(٢) كذا في «الأصول». (٣) في «الأصول»: المطيب. قال ابن الأثير: «أصل الحلف

المعاقدة والمعاهدة على التعاضد والتساعد والاتفاق. فما كان منه في الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات، فذلك الذي ورد النهي عنه في الإسلام بقوله صلوات الله عليه: «لا حِلْف في الإسلام». وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام كحلف المطيين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول ﷺ: «وأما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة» يريد من المعاقدة على الخير ونصرة الحق؛ وبذلك يجتمع الحديثان، وهذا هو الحلف الذي يقتضيه الإسلام. والممنوع منه ما خالف حكم الإسلام».

ويلاحظ أنه قال ﷺ: «شهدت غلاماً مع عمومي حلف المطيين». اجتمع بنو هاشم وبنو زهرة وتيم في دار ابن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيباً في جفنة وغمسوا أيديهم فيه وتحالفوا على التناصر والأيخذ من المظلوم للظالم؛ فسموا المطيين. وقال عليه السلام: «شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً لو دعيت إلى مثله في الإسلام لأجبت». قال ابن الأثير: يعني حلف الفضول. (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف.. طيب.. فضل).

موقف إبراهيم عليه السلام. فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿قُلْ بَلَّ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾^(١) وقال: ﴿إِنْ أَتَيْتَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٢) وقال ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ الآية. وهذا يقتضي أن يكون متعبداً بشرع. فالجواب أن ذلك فيما لا تختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين؛ على ما تقدم بيانه في غير موضع وفي هذه السورة عند قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾^(٣) والحمد لله.

الرابعة - إذا تقرّر هذا فأعلم أن العلماء اختلفوا في تأويل قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾. فقال جماعة: معنى الإيمان في هذه الآية شرائع الإيمان ومعالمه؛ ذكره الثعلبي. وقيل: تفاصيل هذا الشرع؛ أي كنت غافلاً عن هذه التفاصيل. ويجوز إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع؛ ذكره القشيري: وقيل: ما كنت تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان؛ ونحوه عن أبي العالية. وقال بكر القاضي: ولا الإيمان الذي هو الفرائض والأحكام. قال: وكان قبل مؤمناً بتوحيده ثم نزلت الفرائض التي لم يكن يدرها قبل؛ فزاد بالتكليف إيماناً. وهذه الأقوال الأربعة متقاربة. وقال ابن خزيمة: عني بالإيمان الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ أي صلاتكم إلى بيت المقدس؛ فيكون اللفظ عاماً والمراد الخصوص. وقال الحسين بن الفضل: أي ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان. وهو من باب حذف المضاف؛ أي من الذي يؤمن؟ أبو طالب أو العباس أو غيرهما. وقيل: ما كنت تدري شيئاً إذا كنت في المهد وقبل البلوغ. وحكى الماوردي نحوه عن علي بن عيسى قال: ما كنت تدري ما الكتاب لولا الرسالة، ولا الإيمان لولا البلوغ. وقيل: ما كنت تدري ما الكتاب لولا إنعامنا عليك، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك؛ وهو محتمل. وفي هذا الإيمان وجهان: أحدهما - أنه الإيمان بالله، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته. والثاني - أنه دين الإسلام، وهذا لا يعرفه إلا بعد النبوة.

(١) آية ١٣٥ سورة البقرة.

(٢) آية ١٢٣ سورة النحل.

(٣) آية ١٣ من هذه السورة.

قلت: إنه ﷺ كان مؤمناً بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه؛ على ما تقدم. وقيل: «ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان» أي كنت من قوم أميين لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان، حتى تكون قد أخذت ما جئتهم به عمن كان يعلم ذلك منهم؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطُلُونَ﴾^(١). روي معناه عن ابن عباس رضي الله عنهما. ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ﴾ قال ابن عباس والضحاك: يعني الإيمان. السُّدِّي: القرآن. وقيل الوحي. أي جعلنا هذا الوحي ﴿نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ﴾ أي من نختاره للنبوة؛ كقوله تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٢). ووحد الكناية لأن الفعل في كثرة أسمائه بمنزلة الفعل في الاسم الواحد؛ ألا ترى أنك تقول: إقبالك وإدبارك يعجبني؛ فتوحد، وهما اثنان. ﴿وَإِنَّكَ لَنَهْدِي﴾ أي تدعو وترشد ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ دين قويم لا اعوجاج فيه. وقال علي: إلى كتاب مستقيم. وقرأ عاصم الجَحْدَرِيُّ وَخُوشَب ﴿وَإِنَّكَ لَنَهْدِي﴾ غير مُسَمًّى الفاعل؛ أي لَتُدْعَى. الباكون ﴿لَنَهْدِي﴾ مسمى الفاعل. وفي قراءة أَبِي ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُو﴾. قال النحاس: وهذا لا يقرأ به؛ لأنه مخالف للسواد، وإنما يحمل ما كان مثله على أنه من قائله على جهة التفسير؛ كما قال: ﴿وَإِنَّكَ لَنَهْدِي﴾ أي لتدعو. وروى معمر عن قتادة في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَنَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾. ﴿صِرَاطِ اللَّهِ﴾ بدل من الأول بدل المعرفة من النكرة. قال علي: هو القرآن. وقيل الإسلام. ورواه الثَّوَالِيسُ بن سمعان عن النبي ﷺ: ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً عبداً وخلقاً. ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ وعيد بالبعث والجزاء. قال سهل بن أبي الجعد: احترق مصحف فلم يبق إلا قوله: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ وغرق مصحف فأمحى كله إلا قوله: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾. والحمد لله وحده.

(١) آية ٤٨ سورة العنكبوت.

(٢) آية ١٠٥ سورة البقرة.

سورة الزخرف

مكية بإجماع. وقال مقاتل: إلا قوله ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾^(١). وهي تسع وثمانون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿حَمْدٌ﴾.

[٢] ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾.

[٣] ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ﴾. والكتاب المبين ﴿تَقْدَمُ﴾^(٢) الكلام فيه. وقيل: ﴿حَمْدٌ﴾ قسم. ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ قسم ثانٍ؛ والله أن يقسم بما شاء. والجواب ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾. وقال ابن الأنباري: من جعل جواب ﴿وَالْكِتَابِ﴾ ﴿حَمْدٌ﴾ - كما تقول نزل والله وَجَبَ والله - وقف على ﴿الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾. ومن جعل جواب القسم ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ لم يقف على ﴿الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾. ومعنى ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ أي سميناه ووصفناه؛ ولذلك تعدى إلى مفعولين؛ كقوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾^(٣). وقال السدي: أي أنزلناه قرآنًا. مجاهد: قلناه. الزجاج وسفيان الثوري: بيناه. ﴿عَرَبِيًّا﴾ أي أنزلناه بلسان العرب؛ لأن كل نبي أنزل كتابه بلسان قومه؛ قاله سفيان الثوري وغيره. وقال مقاتل: لأن لسان أهل السماء عربيّ. وقيل: المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء؛ لأن الكتاب اسم جنس فكانه أقسم بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربياً. والكناية في قوله: ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ ترجع إلى القرآن وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي تفهمون أحكامه ومعانيه. فعلى هذا القول يكون خاصاً للعرب دون العجم؛ قاله ابن عيسى. وقال ابن زيد: المعنى لعلمكم تتفكرون؛ فعلى هذا يكون خطاباً عاماً للعرب والعجم. ونعت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه؛ على ما تقدم في غير موضع.

[٤] ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾ يعني القرآن في اللوح المحفوظ ﴿لَدَيْنَا﴾ عندنا ﴿لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾ أي رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ. فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ. فِي لَوْحٍ مَحْضُوظٍ﴾. وقال ابن جريج: المراد بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية. ﴿لَعَلِّي﴾ أي رفيع عن أن ينال فيبذل ﴿حَكِيمٌ﴾ أي محفوظ من نقص أو تغيير. وقال ابن عباس: أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق؛ فالكتاب عنده، ثم قرأ ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾. وكسر الهمزة من ﴿أُمِّ الْكِتَابِ﴾ حمزة والكسائي. وضم الباقون، وقد تقدم^(٢).

[٥] ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ يعني: القرآن؛ عن الضحاك وغيره. وقيل: المراد بالذكر العذاب؛ أي أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم؛ قاله مجاهد وأبو صالح والسدي، ورواه العوفي عن ابن عباس. وقال ابن عباس: المعنى أفحسبتم أن نصفح عنكم العذاب ولما تفعلوا ما أمرتم به. وعنه أيضاً أن المعنى أتكذبون بالقرآن ولا تعاقبون. وقال السدي أيضاً: المعنى أفترككم سُدَى فلا نأمركم ولا ننهاكم. وقال قتادة: المعنى أفنهلككم ولا نأمركم ولا ننهاكم. وعنه أيضاً: أفنمسك عن إنزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا ننزله عليكم. وقاله ابن زيد. قال قتادة: والله لو كان هذا القرآن رفع حين رددته أوائل هذه الأمة لهلكوا، ولكن الله رددته وكرره عليهم برحمته. وقال الكسائي: أفنطوي عنكم الذكر طيًا فلا توعظون ولا تؤمرون. وقيل: الذكر التذكير؛ فكأنه قال أنترك تذكيركم لأن كنتم قوماً مسرفين؛ في قراءة من فتح. ومن كسر جعلها للشرط

(١) آية ٧٧ سورة الواقعة.

(٢) آية ٢١ سورة البروج.

(٣) راجع ٧٢/٥.

وما قبلها جواباً لها؛ لأنها لم تعمل في اللفظ. ونظيره ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(١) وقيل: الجواب محذوف دل عليه ما تقدم؛ كما تقول: أنت ظالم إن فعلت. ومعنى الكسر عند الزجاج الحال؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ. ومعنى ﴿صَفْحًا﴾ إعراضاً؛ يقال: صفحت عن فلان إذا عرضت عن ذنبه. وقد ضربت عنه صفحاً إذا عرضت عنه وتركته. والأصل فيه صفحة العنق؛ يقال: عرضت عنه أي وليته صفحة عنقي. قال الشاعر^(٢):

صَفْحًا فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصْلَ مَلَّتْ

وانتصب ﴿صَفْحًا﴾ على المصدر لأن معنى ﴿أَنْضَرْبُ﴾ أَنْضَفَحَ. وقيل: التقدير أَنْضَرْبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَافِحِينَ، كما يقال: جاء فلان مَشْيًا. ومعنى ﴿مُسْرِفِينَ﴾ مشركين. واختار أبو عبيدة الفتح في ﴿أَنْ﴾ وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وابن عامر، قال: لأن الله تعالى عاتبهم على ما كان منهم، وعلمه قبل ذلك من فعلهم.

[٦] ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾.

[٧] ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

[٨] ﴿فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿كَمْ﴾ هنا خبرية والمراد بها التكثير؛ والمعنى ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء. كما قال: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾^(٣) أي ما أكثر ما تركوا. ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ﴾ أي لم يكن يأتيهم نبي ﴿إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ كاستهزاء قومك بك. يعزي نبيّه محمداً ﷺ ويسليه. ﴿فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ أي قوماً أشد منهم قوّة. والكناية في ﴿منهم﴾ ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله: ﴿أَنْضَرْبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ فكنتي عنهم بعد أن خاطبهم. و ﴿أَشَدَّ﴾ نصب على الحال. وقيل هو مفعول؛ أي فقد أهلكنا

أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم وأتباعهم. ﴿وَمَضَى مَثَلُ الْأُولِينَ﴾ أي عقوبتهم؛ عن قتادة. وقيل: صفة الأولين؛ فخيرهم بأنهم أهلكوا على كفرهم؛ حكاة النقاش والمهدوي. والمثل: الوصف والخبر.

[٩] ﴿وَلَيْنَ سَأَلْنَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ﴾ يعني المشركين. ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ فأقروا له بالخلق والإيجاد، ثم عبدوا معه غيره جهلاً منهم. وقد مضى في غير^(١) موضع.

[١٠] ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝﴾.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ وصف نفسه سبحانه بكمال القدرة. وهذا ابتداء إخبار منه عن نفسه، ولو كان هذا إخباراً عن قول الكفار لقال الذي جعل لنا الأرض. ﴿مهاداً﴾ فراشاً وبساطاً. وقد تقدّم^(٢). وقرأ الكوفيون ﴿مَهْدًا﴾ ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ أي معاش. وقيل طرقاً، لتسلخوا منها إلى حيث أردتم. ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ فتستدلون بمقدوراته على قدرته. وقيل: ﴿لعلكم تهتدون﴾ في أسفاركم؛ قاله ابن عيسى. وقيل: لعلكم تعرفون نعمة الله عليكم؛ قاله سعيد بن جبیر. وقيل: تهتدون إلى معاشكم.

[١١] ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَا ۝﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ﴾ قال ابن عباس: أي لا كما أنزل على قوم نوح بغير قدر حتى أغرقهم، بل هو بقدر لا طوفان مغرق ولا قاصر عن الحاجة، حتى

(١) راجع ٣٨٤/٦ وما بعدها.

(٢) راجع ٢٠٩/١١.

يكون معاشا لكم ولأنعامكم. ﴿فَأَنْشَرْنَا﴾ أي أحيينا. ﴿بِهِ﴾ أي بالماء. ﴿بَلَدَةً مَّيْنًا﴾ أي مقفرة من النبات. ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ أي من قبوركم؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك. وقد مضى في ﴿الأعراف﴾ مجوداً^(١). وقرأ يحيى بن وثَّاب والأعمش وحمزة والكسائي وابن ذُكَّوان عن ابن عامر ﴿يُخْرَجُونَ﴾ بفتح الياء وضم الراء. الباكون على الفعل المجهول.

[١٢] ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا رَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾^(٢).

[١٣] ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي

سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾^(٣).

[١٤] ﴿وَلَا إِلَٰهَ إِلَّا رَبُّ الْمُنْقَلِبُونَ﴾^(٤).

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ﴾ أي واللَّهُ الذي خلق الأزواج. قال سعيد بن جبیر: أي الأصناف كلها. وقال الحسن: الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار. وقيل: أزواج الحيوان من ذكر وأنثى؛ قاله ابن عيسى. وقيل: أراد أزواج النبات؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾^(٢) و ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾^(٣). وقيل ما يتقلب فيه الإنسان من خير وشر، وإيمان وكفر، ونفع وضر، وفقر وغنى، وصحة وسقم.

قلت: وهذا القول يعم الأقوال كلها ويجمعها بعمومه. ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ السَّفْنَ﴾ ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ الإبل ﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾ في البر والبحر. ﴿لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ ذكر الكناية لأنه رده إلى ما في قوله ﴿ما تركبون﴾؛ قاله أبو عبيد. وقال الفراء: أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس، فصار الواحد في معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنود؛ فلذلك ذكر، وجمع الظهور، أي على ظهور هذا الجنس.

(١) راجع ٧/ ٢٣٠. (٢) آية ٧ سورة ق.

(٣) آية ٧ سورة الشعراء.

الثانية - قال سعيد بن جبير: الأنعام هنا الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها؛ وهو الصحيح لقوله عليه السلام: «بينما رجلٌ راكب بقرة إذ قالت له لِمَ أخلق لهذا إنما خلقت للحرث» فقال النبي ﷺ: «آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر». وما هما^(١) في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة ﴿النحل﴾^(٢) مستوفى والحمد لله.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿لَتَسْتَورُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفلك إنما تركب بطونها، ولكنه ذكرهما جميعاً في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعل ظاهرهما باطنهما؛ لأن الماء غمره وستره وباطنهما ظاهراً؛ لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للمبصرين.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي ركبتكم عليه. وذكر النعمة هو الحمد لله على تسخير ذلك لنا في البر والبحر. ﴿وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أي ذلل لنا هذا المركب. وفي قراءة علي بن أبي الطالب ﴿سبحان من سخر لنا هذا﴾. ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين؛ في قول ابن عباس والكلبي. وقال الأخفش وأبو عبيدة: ﴿مقرنين﴾ ضابطين. وقيل: مماثلين في الأيد والقوة؛ من قولهم: هو قِزَن فلان إذا كان مثله في القوة. ويقال: فلان مُقَرَّن لفلان أي ضابط له. وأقرنت كذا أي أطقته. وأقرن له أي أطاقه وقوي عليه؛ كأنه صار له قِزناً. قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين. وأنشد قُطْرُب قول عمرو بن مَعْدِيكَرِب:

لقد علم القبائل ما عَقِيلُ لنا في النائبات بمقرنينَا

وقال آخر:

ركبتُم صَغْبَتِي أَشْرَأَ وَحَيْفَا ولستم للضَّعَابِ بمقرنينَا

والمُقَرَّن أيضاً: الذي غلبته ضيعته؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها، أو يكون يسقي إبله ولا ذائل له يذودها. قال ابن السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما - أنه مأخوذ من الإقران؛ يقال: أقرن يقرن إقراناً إذا أطاق. وأقرنت كذا إذا أطقته وحكمته؛ كأنه جعله

في قرن - وهو الحبل - فأوثقه به وشده. والثاني - أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير؛ يقال: قرنت كذا بكذا إذا ربطته به وجعلته قرينه.

الخامسة - علمنا الله سبحانه ما نقول إذا ركبنا الدواب، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول إذا ركبنا السفن؛ وهي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ أَزْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَمُزْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١) فكم من راكب دابة عثرت به أو شمسئت أو تقحمت^(٢) أو طاح من ظهرها فهلك^(٣). وكم من راكبين في سفينة أنكسرت بهم فغرقوا. فلما كان الركوب مباشرة أمر محظور وأتصلاً بأسباب من أسباب التلف أمر ألا ينسى عند اتصاله به يومه، وأنه هالك لا محالة فمُنْقَلَب إلى الله عز وجل غير منفلت من قضائه. ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعداً للقاء الله بإصلاحه من نفسه. والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه. حكى سليمان بن يسار أن قوماً كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا: ﴿سبحان الذي سَخَّرَ لنا هذا وما كنا له مُقَرَّنِينَ﴾ وكان فيهم رجل على ناقة له رازم - وهي التي لا تتحرك هزلاً^(٤) - فقال: أما أنا فإني لهذه لمقرن، قال: فقمصت به فدقت عنقه. وروي أن أعرابياً ركب قعوداً له وقال إني لمقرن له فركضت به القعود^(٥) حتى صرعه فأندقت عنقه. ذكر الأول الماوردي والثاني ابن العربي. قال: وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان؛ فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر: ﴿سبحان الذي سَخَّرَ لنا هذا وما كُنَّا له مُقَرَّنِينَ. وإنا إلى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل والمال، اللهم إني أعوذ بك من وُغْثاء السفر، وكآبة المنقلب، والجور بعد الكور، وسوء المنظر في الأهل والمال. يعني بـ «الجور بعد الكور» تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه. وقال عمرو بن دينار: ركب مع أبي جعفر إلى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة، فركب

(١) آية ٤١ سورة هود. (٢) تقحم الفرس براكبه ألقاه على وجهه.

(٣) في الأصول فهلكت. (٤) وجد على هامش نسخة من الأصل بخط ناسخه: «الرازم من الإبل: الثابت على الأرض الذي لا يقوم من الهزال. وقد رزمت الناقة ترزُم وترزِم رزوماً ورزَما قامت من الإعياء والهزال فلم تتحرك فهي رازم. قاله الجوهري في الصحاح».

(٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول: ويلاحظ أن القعود مذكر.

على جمل صَغِبَ فقلت له: أبا جعفر! أما تخاف أن يصرك؟ فقال إن رسول الله ﷺ قال: «على سنام كل بعير شيطان إذا ركبتموها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم أمتهنوها لأنفسكم فإنما يحمل الله». وقال علي بن ربيعة: شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوماً فلما وضع رجله في الركاب قال: باسم الله، فلما أَسْتَوَى على الدابة قال الحمد لله، ثم قال: ﴿سبحان الذي سَخَّرَ لنا هذا وما كنا له مُقَرَّنِينَ. وإنا إلى ربنا مُنْقَلِبُونَ﴾ ثم قال: الحمد لله والله أكبر - ثلاثاً - اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت؛ ثم ضحك فقلت له: ما أضحكك؟ قال: رأيت رسول الله ﷺ صنع كما صنعتُ، وقال كما قلت؛ ثم ضحك فقلت له ما يضحكك يا رسول الله؟ قال: «العبد - أو قال - عجباً لعبد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره». خروجه أبو داود الطيالسي في مسنده، وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزِمَنَداد في أحكامه. وذكر الثعلبي نحوه مختصراً عن علي رضي الله عنه، ولفظه عنه: أن النبي ﷺ كان إذا وضع رجله في الركاب قال: «باسم الله - فإذا استوى قال - الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون وإذا نزلتم من الفلك والأنعام فقولوا اللهم أنزلنا منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين». وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: من ركب ولم يقل ﴿سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين﴾ قال له الشيطان تَغَنَّهُ؛ فإن لم يحسن قال له تَمَنَّهُ؛ ذكره النحاس. ويستعيز بالله من مقام من يقول لقرنائه: تعالوا ننتزه على الخيل أو في بعض الزوارق؛ فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعاظف، فلا يزالون يستقون حتى تُمَلَّ طَلاهم^(١) وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم، لا يذكرون إلا الشيطان، ولا يمثلون إلا أوامره. الرَّمْخَشَرِيُّ: ولقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر، فلم يَضْحُ إلا بعد ما أطمأنت به الدار، فلم يشعر بمسيره ولا أحس به؛ فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية؟

(١) الطلاء: ما طبخ من عصير العنب حتى ذهب ثلثاه. وبعض العرب يسمي الخمر الطلاء؛ يريد بذلك تحسين اسمها.

[١٥] ﴿وَجَعَلُوا لِمِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنْ الْإِنْسَانُ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ أي عذلاً؛ عن قتادة. يعني ما عبد من دون الله عز وجل. الزجاج والمبرد: الجزء هاهنا البنات؛ عجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكاً أو ولداً، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به؛ لأن هذا من صفات النقص. قال الماوردي: والجزء عند أهل العربية البنات؛ يقال: قد أجزأت المرأة إذا ولدت البنات؛ قال الشاعر:

إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ قَدْ تَجْزِيءُ الْحُرَّةُ الْمَذْكَارَ أَحْيَانًا

الزمخشري: ومن يدع التفاسير تفسير الجزء بالإناث، وأدعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للإناث، وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول، ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه: أجزأت المرأة، ثم صنعوا بيتاً، وبيتاً:

إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ

رُؤِجَتْهُمَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْزِئَةً^(١)

وإنما قوله: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ متصل بقوله: ﴿وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ﴾ أي ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به؛ وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءاً فوصفوه بصفات المخلوقين. ومعنى ﴿مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ أن قالوا الملائكة بنات الله؛ فجعلوهم جزءاً له وبعضاً، كما يكون الولد بضعاً من والده وجزءاً له. وقرئ ﴿جُزْءًا﴾ بضمين. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ يعني الكافر. ﴿لَكُفُورٌ مُبِينٌ﴾ قال الحسن: يعدّ المصائب وينسى النعم. ﴿مُبِينٌ﴾ مظهر الكفر.

(١) وتماه كما في اللسان مادة جزأ:

للعوسح اللدن في أياتها زجل

[١٦] ﴿أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ الميم صلة؛ تقديره اتَّخَذَ مما يخلق بنات كما زعمتم أن الملائكة بنات الله؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ. ﴿وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ﴾ أي اختصكم وأخلصكم بالبنيين؛ يقال: أصفيتها بكذا؛ أي أثرته به. وأصفيته الرِّدَّة أخلصته له. وصافيته وتصافينا تخالصنا: عجب من إضافتهم إلى الله اختيار البنات مع اختيارهم لأنفسهم البنين؛ وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه اتَّخَذَ لنفسه ولدا فهلا أضاف إليه أرفع الجنسين! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس؟ وهذا كما قال تعالى: ﴿الْكُمُ الذَّكَرُ^(١) وَلَهُ الْأُنثَى. تلك إذا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾.

[١٧] ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ أي بأنه ولدت له بنت ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ﴾ أي صار وجهه ﴿مُسْوَدًّا﴾ قيل بيطلان مثله الذي ضربه. وقيل: بما بُشِّرَ به من الأنثى؛ دليله في سورة النحل ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى^(٢) وَمِنْ حَالِهِمْ أَنْ أَحَدُهُمْ إِذَا قِيلَ لَهُ قَدْ وَلَدَتْ لَهُ أُنْثَى أَغْتَمَ وَأَرْبَدَ وَجْهَهُ غِيظًا وَتَأْسَفًا وَهُوَ مَمْلُوءٌ مِنَ الْكَرْبِ. وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فهجر البيت الذي فيه المرأة فقالت:

ما لأبي حمزة^(٣) لا يأتينا يَظَلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا
غضبان ألا نلد البنينا وإنما نأخذ ما أعطينا

وقرىء ﴿مسودًّا، ومسودًّا﴾. وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه أَسْمَ ﴿ظَلَّ﴾ و﴿مسودًّا﴾ خبر ﴿ظَلَّ﴾. ويجوز أن يكون في ﴿ظَلَّ﴾ ضمير عائد على أحد وهو أَسْمَاهَا، و﴿وجهه﴾

(١) آية ٢١ سورة النجم. (٢) راجع ١٠/١١٦.

(٣) في رواية «جمرة» بالجيم. وفي بلوغ الأرب للألوسي: «لأبي الدلفاء».

بدل من الضمير. و ﴿مسوداً﴾ خبر ﴿ظل﴾. ويجوز أن يكون رفع ﴿وجهه﴾ بالابتداء، ويرفع ﴿مسوداً﴾ على أنه خبره، وفي ﴿ظل﴾ أسماها والجملة خبرها. ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ أي حزين؛ قاله قتادة. وقيل مكروب؛ قاله عكرمة. وقيل ساكت؛ قاله ابن أبي حاتم؛ وذلك لفساد مثله وبطلان حجته. ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شبيهاً لله؛ لأن الولد من جنس الوالد وشبهه. ومن اسود وجهه بما يضاف إليه مما لا يرضى، أولى من أن يسود وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجل منه؛ فكيف إلى الله عز وجل وقد مضى في ﴿النحل﴾ في معنى هذه الآية ما فيه كفاية^(١).

[١٨] ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾.

[١٩] ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحِلْيَةِ﴾ فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ﴾ أي يُرَبِّي وَيَشَبِّ. والشَّوْءُ: التربية؛ يقال: نشأت في بني فلان نشئاً ونشوءاً إذا شَبِّتَ فيهم. ونُشِئَ وأنشِئَ بمعنى. وقرأ ابن عباس والضحاك وابن وثاب وحفص وحمزة والكسائي وخلف ﴿يُنشِئُ﴾ بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين؛ أي يربى ويكبر في الحلية. وأختاره أبو عبيد؛ لأن الإسناد فيها أعلى. وقرأ الباقر ﴿يُنشِئُ﴾ بفتح الياء وإسكان النون، وأختاره أبو حاتم؛ أي يرسخ وينبت؛ وأصله من نشأ أي ارتفع؛ قاله الهروي. ف ﴿يُنشِئُ﴾ متعد، و ﴿ينشأ﴾ لازم.

الثانية - قوله تعالى: ﴿فِي الْحِلْيَةِ﴾ أي في الزينة. قال ابن عباس وغيره: هنّ الجواري زِيَّهن غير زِيّ الرجال. قال مجاهد: رُتِّخَ للنساء في الذهب والحري؛ وقرأ هذه الآية. قال الكيا: فيه دلالة على إباحة الحلي للنساء، والإجماع منعقد عليه والأخبار فيه لا تحصى.

قلت: روي عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته: يا بنية، إياك والتحلي بالذهب! فإني أخاف عليك اللهب.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ أي في المجادلة والإدلاء بالحجة. قال قتادة: ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها. وفي مصحف عبد الله ﴿وهو في الكلام غير مبين﴾. ومعنى الآية: أضاف إلى الله من هذا وصفه! أي لا يجوز ذلك. وقيل: المنشأ في الحلية أصنامهم التي صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها؛ قاله ابن زيد والضحاك. ويكون معنى ﴿وهو في الخصام غير مبين﴾ على هذا القول: أي ساكت عن الجواب. و﴿مَنْ﴾ في محل نصب؛ أي اتخذوا الله من ينشأ في الحلية. ويجوز أن يكون رفعاً على الابتداء والخبر مضمراً؛ قاله القرّاء. وتقديره: أو من كان على هذه الحالة يستحق العباداة. وإن شئت قلت خفض رداً إلى أول الكلام وهو قوله: ﴿بِمَا ضَرَبَ﴾، أو على ﴿مَا﴾ في قوله: ﴿مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾. وكون البدل في هذين الموضعين ضعيف لكون ألف الاستفهام حائلة بين البدل والمبدل منه. ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا﴾ قرأ الكوفيون ﴿عباد﴾ بالجمع. واختاره أبو عبيد؛ لأن الإسناد فيها أعلى، ولأن الله تعالى إنما كذبهم في قولهم إنهم بنات الله، فأخبرهم أنهم عبيد وأنهم ليسوا ببناته. وعن ابن عباس أنه قرأ ﴿عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾، فقال سعيد بن جبير: إن في مصحفني ﴿عبد الرحمن﴾ فقال: أمحها واكتبها ﴿عباد الرحمن﴾. وتصديق هذه القراءة قوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾^(١). وقوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ﴾^(٢). وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ﴾^(٣). وقرأ الباقر ﴿عند الرحمن﴾ بنون ساكنة، واختاره أبو حاتم. وتصديق هذه القراءة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(٤) وقوله ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ﴾^(٥). والمقصود إيضاح كذبهم وبيان جهلهم

(٢) آية ١٠٢ سورة الكهف.

(٤) آخر سورة الأعراف.

(١) آية ٢٦ سورة الأنبياء.

(٣) آية ١٩٤ سورة الأعراف.

(٥) آية ١٩ سورة الأنبياء.

في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه، ثم في تحكمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله. وذكر العباد مدح لهم؛ أي كيف عبدوا من هو في نهاية العبادة، ثم كيف حكموا بأنهم إناث من غير دليل. والجعل هنا بمعنى القول والحكم؛ تقول: جعلت زيدا أعلم الناس؛ أي حكمت له بذلك. ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾ أي أحضروا حالة خلقهم حتى حكموا بأنهم إناث. وقيل: إن النبي ﷺ سألهم وقال: «فما يدريكم أنهم إناث؟» فقالوا: سمعنا بذلك من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا في أنهم إناث، فقال الله تعالى: ﴿سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾ أي يسألون عنها في الآخرة. وقرأ نافع ﴿أَوْشَهِدُوا﴾^(١) بهمزة أستفهام داخلة على همزة مضمومة مسهلة، ولا يمد سوى ما روى المسيبي عنه أنه يمد. وروى المفضل عن عاصم مثل ذلك وتحقق الهمزتين. والباقون ﴿أَشْهَدُوا﴾ بهمزة واحدة للاستفهام. وروي عن الزهري ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾ على الخبر، ﴿سَتَكْتُبُ﴾ قراءة العامة بضم التاء على الفعل المجهول ﴿شهادتهم﴾ رفعاً. وقرأ السلمي وأبن السميع وهُبيرة عن حفص ﴿سَنَكْتُبُ﴾ بنون، ﴿شهادتهم﴾ نصباً بتسمية الفاعل. وعن أبي رجاء ﴿سَتَكْتُبُ شهاداتهم﴾ بالجمع.

[٢٠] ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا

يَخْرُصُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ﴾ يعني قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية: لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة. وهذا منهم كلمة حق أريد بها باطل. وكل شيء بإرادة الله، وإرادته تجب وكذا علمه فلا يمكن الاحتجاج بها؛ وخلاف المعلوم والمراد مقدور وإن لم يقع. ولو عبدوا الله بدل الأصنام لعلمنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم. وقد مضى هذا المعنى في الأنعام عند قوله: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾^(٢) وفي يس: ﴿أَنْطَعُمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعْتُمْ﴾^(٣). وقوله: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ مردود إلى

(١) رسمناها هكذا تصويراً للنطق. (٢) راجع ١٢٨/٧. (٣) راجع ٣٧/١٥.

قوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِثَاءً﴾ أي ما لهم بقولهم: الملائكة بنات الله؛ من علم؛ قاله قتادة ومقاتل والكلبي: وقال مجاهد وابن جريج: يعني الأوثان؛ أي مالهم بعبادة الأوثان من علم. ﴿مِنْ﴾ صلة. ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ أي يخدسون ويكذبون؛ فلا عذر لهم في عبادة غير الله عز وجل. وكان في ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا أو رضي ذلك منا، ولهذا لم ينهنا ولم يعاجلنا بالعقوبة.

[٢١] ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾.

هذا معادل لقوله: ﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾. والمعنى: أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتاباً من قبله؛ أي من قبل القرآن بما أدعوه؛ فهم به متمسكون يعملون بما فيه.

[٢٢] ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾.

[٢٣] ﴿وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ أي على طريقة ومذهب؛ قاله عمر بن عبد العزيز. وكان يقرأ هو ومجاهد وقاتدة ﴿على إمّةٍ﴾ بكسر الألف. والأمة الطريقة. وقال الجوهري: والإمة (بالكسر): النعمة. والإمة أيضاً لغة في الأمة، وهي الطريقة والدين؛ عن أبي عبيدة. قال عدي بن زيد في النعمة:

ثم بعد الفلاح والملك والأمة وارثهم هناك القبور

عن غير الجوهري. وقال قتادة وعطية: ﴿على أمةٍ﴾ على دين؛ ومنه قول قيس بن الخطيم:

كنا على أمة آبائنا ويقتدي الآخر بالأول

قال الجوهري: والأمة الطريقة والدين، يقال: فلان لا أمة له؛ أي لا دين له ولا نخلة. قال الشاعر:

وهل يستوي ذو أمة وكفور

وقال مجاهد وقطرب: على دين على ملة. وفي بعض المصاحف ﴿قالوا إنا وجدنا آباءنا على ملة﴾ وهذه الأقوال متقاربة. وحكي عن الفراء على ملة على قيلة. الأخفش: على استقامة، وأنشد قول النابغة:

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة وهل يائمن ذو أمة وهو طائع

الثانية - ﴿وَأَنَا عَلَى آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ﴾ أي نهتدي بهم. وفي الآية الأخرى ﴿مقتدون﴾ أي نقتدي بهم، والمعنى واحد. قال قتادة: مقتدون متبعون. وفي هذا دليل على إبطال التقليد؛ لذمه إياهم على تقليد آبائهم وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول ﷺ. وقد مضى القول في هذا في ﴿البقرة﴾ مستوفى^(١). وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وأبي سفيان وأبي جهل وعتبة وشيبة بن ربيعة من قريش؛ أي وكما قال هؤلاء فقد قال من قبلهم أيضاً. يُعزّي نبيّه ﷺ؛ ونظيره: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾^(٢). والمترف: المنعم؛ والمراد هنا الملوك والجبابة.

[٢٤] ﴿قُلْ أُولَئِكَ جِئْتُمْكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُولَئِكَ جِئْتُمْكُمْ بِأَهْدَىٰ﴾ أي قل يا محمد لقومك: أو ليس قد جئتمكم من عند الله بأهدى؛ يريد بأرشد. ﴿مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ يعني بكل ما أرسل به الرسل. فالخطاب للنبي ﷺ ولفظه لفظ الجمع؛ لأن تكذيبه تكذيب لمن سواه. وقرئ ﴿قل وقال وجئتمكم وجئناكم﴾ يعني أتبعون آباءكم ولو جئتمكم بدين أهدى من دين آبائكم؟ قالوا إنا ثابتون على دين آبائنا لا ننفك عنه وإن جئتنا بما هو أهدى. وقد مضى في ﴿البقرة﴾ القول في التقليد وذمه فلا معنى لإعادته^(١).

(١) راجع ٢١١/٢ فما بعدها، طبعة ثانية. (٢) آية ٤٣ سورة فصلت.

[٢٥] ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ بالقحط والقتل والسبي ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ آخر أمر من كذب الرسل. [وقراءة العامة^(١)] ﴿قُلْ أُولُو جُنُوحٍ﴾. وقرأ ابن عامر وحفص ﴿قَالَ أُولُو﴾ على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة. وقرأ أبو جعفر ﴿قُلْ أُولُو جُنُوحٍ﴾ بنون وألف؛ على أن المخاطبة من رسول الله ﷺ عن جميع الرسل].

[٢٦] ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ .

[٢٧] ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي﴾ ﴿٢٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ أي ذكرهم إذ قال: ﴿إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ البراء يستعمل للواحد فما فوقه فلا يشئ ولا يجمع ولا يؤنث؛ لأنه مصدر وضع موضع النعت؛ لا يقال: البراءان والبراءون؛ لأن المعنى ذو البراء وذوو البراء. قال الجوهري: وتبرأت من كذا، وأنا منه براء، وخلاء منه، لا يشئ ولا يجمع لأنه مصدر في الأصل؛ مثل: سَمِعَ سَمَاعاً. فإذا قلت: أنا بريء منه وخليتي ثنيت وجمعت وأثنت، وقلت في الجمع: نحن منه براء مثل فقيه وفقهاء، وبراء أيضاً مثل كريم وكرام، وأبراء مثل شريف وأشراف، وأبرياء مثل نصيب وأنصباء، وبريثون. وأمرأة بريئة وهما بريثان وهن بريثات وبرايا. ورجل بريء وبراء مثل عجيب وعجاب. والبراء (بالفتح) أول ليلة من الشهر، سميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس. ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ استثناء متصل، لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم. قال قتادة: كانوا يقولون الله ربنا؛ مع عبادة الأوثان. ويجوز أن يكون منقطعاً؛ أي لكن الذي فطرني فهو يهدين. قال ذلك ثقة بالله وتنبهاً لقومه إن الهداية من ربه.

[٢٨] ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ .

(١) ما بين المربعين مقحم من الآية السابقة.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً﴾ الضمير في ﴿جعلها﴾ عائذ على قوله ﴿إلا الذي فطرني﴾. وضمير الفاعل في ﴿جعلها﴾ الله عز وجل؛ أي وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه، وهم ولده وولد ولده؛ أي إنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله، وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك. والعقب من يأتي بعده. وقال السدي: هم آل محمد ﷺ. وقال ابن عباس: قوله ﴿في عقبه﴾ أي في خلفه. وفي الكلام تقديم وتأخير؛ والمعنى فإنه سيهدين لعلهم يرجعون وجعلها كلمة باقية في عقبه. أي قال لهم ذلك لعلهم يتوبون عن عبادة غير الله. قال مجاهد وقتادة: الكلمة لا إله إلا الله. قال قتادة: لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة. وقال الضحاك: الكلمة أن لا تعبدوا إلا الله. عكرمة: الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾^(١). القرظي: وجعل وصية إبراهيم التي وصى بها بنيته وهو قوله: ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾ - الآية المذكورة في ﴿البقرة﴾^(٢) - كلمة باقية في ذريته وبنيته. وقال ابن زيد: الكلمة قوله: ﴿أسلمت لرب العالمين﴾ وقرأ ﴿هو سماكم المسلمين من قبل﴾. وقيل: الكلمة النبوة. قال ابن العربي: ولم تزل النبوة باقية في ذرية إبراهيم. والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم.

الثانية - قال ابن العربي: إنما كانت لإبراهيم في الأعقاب موصولة بالأحقاب بدعوتي المجابتين؛ إحداهما - في قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ قال وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قال لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ^(٣) فقد قال نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد. ثانيهما - قوله: ﴿وَأَجْبِئُنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾^(٤). وقيل: بل الأولى قوله: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٥) فكل أمة تعظمه، بنوه وغيرهم ممن يجتمع معه في سام أو نوح.

الثالثة - قال ابن العربي: جرى ذكر العقب هاهنا موصولاً في المعنى، وذلك مما يدخل في الأحكام وترتب عليه عقود العُمَرَى^(٦) والتحبيس. قال النبي ﷺ:

(١) آخر سورة الحج. (٢) آية ١٣٢. (٣) آية ١٢٤ سورة البقرة.

(٤) آية ٣٥ سورة إبراهيم. (٥) آية ٨٤ سورة الشعراء.

(٦) العمرى (كحبل)؛ تملك الشيء مدة العمر.

«أَيُّمَا رَجُلٍ أُعْمِرَ عُمُرِي لَهُ وَلَعِقَبُهُ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا لِأَنَّهُ أَعْطَى عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ». وَهِيَ تَرِدُ عَلَى أَحَدِ عَشَرَ لَفْظًا:

اللفظ الأول - الولد، وهو عند الإطلاق عبارة عمن وُجد من الرجل وامرأته في الإناث والذكور. وعن ولد الذكور دون الإناث لغة وشرعاً؛ ولذلك وقع الميراث على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث لأنه من قوم آخرين، ولذلك لم يدخلوا في الحبس بهذا اللفظ؛ قاله مالك في المجموعة وغيرها.

قلت: هذا مذهب مالك وجميع أصحابه المتقدمين، ومن حجتهم على ذلك الإجماع على أن ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾^(١). وقد ذهب جماعة من العلماء إلى أن ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون في الأحباس؛ يقول المحبس: حبست على ولدي أو على عَقِي. وهذا اختيار أبي عمر بن عبد البر وغيره؛ واحتجوا بقول الله جل وعز: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ﴾^(٢). قالوا: فلما حَرَّمَ الله البنات فحرمت بذلك بنت البنت بإجماع علم أنها بنت ووجب أن تدخل في حبس أبيها إذا حبس على ولده أو عقبه. وقد مضى هذا المعنى في ﴿الأنعام﴾^(٣) مستوفى.

اللفظ الثاني - البنون؛ فإن قال: هذا حبس على ابني؛ فلا يتعدى الولد المعين ولا يتعدّد. ولو قال ولدي، لتعدّى وتعدّد في كل من ولد. وإن قال على بني، دخل فيه الذكور والإناث. قال مالك: من تصدّق على بنيه وبني بنيه فإن بناته وبنات بناته يدخلن في ذلك. روى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بناته فإن بنات بنته يدخلن في ذلك مع بنات صلبه. والذي عليه جماعة أصحابه أن ولد البنات لا يدخلون في البنين. فإن قيل فقد قال النبي ﷺ في الحسن ابن أخته: «إن ابني هذا سيّدٌ ولعل الله أن يصلح به بين فتيين عظيمتين من المسلمين». قلنا: هذا مجاز، وإنما أشار به إلى تشريفه وتقديمه؛ ألا ترى أنه يجوز نفيه عنه فيقول الرجل في ولد بنته ليس بأبني؛ ولو كان حقيقة ما جاز نفيه عنه؛

(١) آية ١١ سورة النساء. (٢) آية ٢٣ سورة النساء. (٣) راجع ٣١/٧.

لأن الحقائق لا تنفى عن منتسباتها^(١). ألا ترى أنه يتسبب إلى أبيه دون أمه؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس: إنه هاشمي وليس بهلالي وإن كانت أمه هلالية.

قلت: هذا الاستدلال غير صحيح، بل هو ولد على الحقيقة في اللغة لوجود معنى الولادة فيه، ولأن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ﴾. وقال تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ - إِلَى قَوْلِهِ - مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٢) فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته على ما تقدّم بيانه هناك. فإن قيل فقد قال الشاعر:

بنونا بنو أبائنا، وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأبعد

قيل لهم: هذا لا دليل فيه؛ لأن معنى قوله إنما هو ولد بنيه الذكور هم الذين لهم حكم بنيه في الموارثة والنسب، وإن ولد بناته ليس لهم حكم بناته في ذلك؛ إذ ينتسبون إلى غيره فأخبر بافتراقهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية ولم ينف عن ولد البنات اسم الولد لأنه أبن؛ وقد يقول الرجل في ولده ليس هو بأبني إذ لا يطيعني ولا يرى لي حقاً، ولا يريد بذلك نفى اسم الولد عنه وإنما يريد أن ينفي عنه حكمه. ومن استدل بهذا البيت على أن ولد البنت لا يسمى ولداً فقد أفسد معناه وأبطل فائدته، وتأول على قائله ما لا يصح؛ إذ لا يمكن أن يسمى ولد الابن في اللسان العربي أبناً، ولا يسمى ولد الابنة أبناً؛ من أجل أن معنى الولادة التي اشتق منها اسم الولد فيه أبين وأقوى، لأن ولد الابنة هو ولدها بحقيقة الولادة، وولد الابن إنما هو ولده بماله مما كان سبباً للولادة. ولم يخرج مالك رحمه الله أولاد البنات من حبس على ولده من أجل أن اسم الولد غير واقع عليه عنده في «اللسان»، وإنما أخرجهم منه قياساً على الموارثة. وقد مضى هذا في «الأنعام»^(٣) والحمد لله.

اللفظ الثالث - الذرية؛ وهي مأخوذة من ذرأ الله الخلق؛ فيدخل فيه ولد البنات لقوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى﴾. وإنما كان من ذريته من قبل أمه. وقد مضى في «البقرة»^(٣) اشتقاق الذرية وفي «الأنعام» الكلام على ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ الآية؛ فلا معنى للإعادة.

(١) في نسخة من الأصل: «مشبهاتها». وفي ابن العربي «مسمياتها».

(٢) آية ٨٤ سورة الأنعام. راجع ٣١/٧. (٣) راجع ١٠٧/٢ طبعة ثانية.

اللفظ الرابع - العقب؛ وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء كان من جنسه أو من غير جنسه؛ يقال: أعقب الله بخير؛ أي جاء بعد الشدة بالرخاء. وأعقب الشيب السواد. وعَقَبَ يَعْقُبُ عَقْباً وعَقْباً إذا جاء شيئاً بعد شيء؛ ولهذا قيل لولد الرجل: عَقْبُهُ. والمِعْقَاب من النساء: التي تلد ذكراً بعد أنثى، هكذا أبدأ. وعقب الرجل: ولده وولد ولده الباقيون بعده. والعاقبة الولد؛ قال يعقوب: **﴿فِي الْقُرْآنِ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾**. وقيل: بل الورثة كلهم عَقْب. والعاقبة الولد؛ ولذلك فسر مجاهد هنا. وقال ابن زيد: هاهنا هم الذرية. وقال ابن شهاب: هم الولد وولد الولد. وقيل غيره على ما تقدّم عن السُّدِّي. وفي «الصحاح» والعقب (بكسر القاف) مؤخر القدم وهي مؤنثة. وعقب الرجل أيضاً ولده وولد ولده. وفيه لغتان: عَقَبَ وعَقَّبَ (بالتسكين) وهي أيضاً مؤنثة، عن الأخفش. وعَقَّبَ فلان مكان أبيه عاقبة أي خلفه؛ وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى: **﴿لَيْسَ لَوْفَعِيهَا كَاذِبَةٌ﴾**^(١). ولا فرق عند أحد من العلماء بين لفظ العقب والولد في المعنى. واختلف في الذرية والنسل فقل إنهما بمنزلة الولد والعقب؛ لا يدخل ولد البنات فيهما على مذهب مالك. وقيل: إنهم يدخلون فيهما. وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي **﴿الأنعام﴾**^(٢).

اللفظ الخامس - نسلي؛ وهو عند علمائنا كقوله ولدي وولد ولدي؛ فإنه يدخل فيه ولد البنات. ويجب أن يدخلوا؛ لأن نَسَلَ بمعنى خرج، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه، ولم يقتربن به ما يخصه كما اقترن بقوله عَقْبِي ما تناسلوا. وقال بعض علمائنا: إن النسل بمنزلة الولد والعقب لا يدخل فيه ولد البنات؛ إلا أن يقول المحبس نسلي ونسل نسلي، كما إذا قال عقبِي وعقب عقبِي. وأما إذا قال ولدي أو عقبِي مفرداً فلا يدخل فيه البنات.

اللفظ السادس - الآل؛ وهم الأهل؛ وهو اللفظ السابع. قال ابن القاسم: هما سواء، وهم العَصْبَةُ والإخوة والبنات والعمات، ولا يدخل فيه الخالات. وأصل أهل الاجتماع،

(١) آية ٢ سورة الواقعة.

(٢) راجع ٣١/٧.

يقال: مكان أهل إذا كان فيه جماعة، وذلك بالعصبة ومن دخل في القُعدَد^(١) من النساء، والعصبة مشتقة منه وهي أخص به. وفي حديث الإفك: يا رسول الله، أهْلُكَ! ولا نعلم إلا خيراً؛ يعني عائشة. ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصل التأهل؛ لأن ثبوتها ليس بيقين إذ قد يتبدل ربطها وينحل بالطلاق. وقد قال مالك: آل محمد كلُّ تقي؛ وليس من هذا الباب. وإنما أراد أن الإيمان أخص من القرابة فأشتملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة. وقد قال أبو إسحاق التونسي: يدخل في الأهل كل من كان من جهة الأبوين؛ فوقى الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق الاستعمال. وهذه المعاني إنما تبنى على الحقيقة أو على العرف المستعمل عند الإطلاق؛ فهذان لفظان.

اللفظ الثامن - قرابة؛ فيه أربعة أقوال: الأول - قال مالك في كتاب محمد وابن عبدوس: إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد؛ ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات. الثاني - يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه؛ قاله علي بن زياد. الثالث - قال أشهب: يدخل فيه كل رحم من الرجال والنساء. الرابع - قال ابن كنانة: يدخل فيه الأعمام والعمات والأخوال والخالات وبنات الأخت. وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(٢) قال: إلا أن تصلوا قرابة ما بيني وبينكم. وقال: لم يكن بطن من قريش إلا كان بينه وبين النبي ﷺ قرابة؛ فهذا يضبطه والله أعلم.

اللفظ التاسع - العشيرة؛ ويضبطه الحديث الصحيح: إن الله تعالى لما أنزل: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٣) دعا النبي ﷺ بطون قريش وسماهم - كما تقدم ذكره - وهم العشيرة الأقربون؛ وسواهم عشيرة في الإطلاق. واللفظ يحمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد، كما تقدم من قول علمائنا.

(١) في الأصول: «ومن دخل في العقد» وفي ابن العربي: «ومن دخل في العقدة» وقد أثبتناه كما ترى استئناساً بما في «شرح الباجي» على الموطأ؛ وعبارته: «... ولا يدخل في ذلك الخالات. ومعنى ذلك عندي العصبة أو من كان في قعددهن من النساء». والقعدد (بضم أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه وفتح): القرى. (٢) آية ٢٣ سورة الشورى. (٣) آية ٢١٤ سورة الشعراء راجع ١٤٣/١٣.

اللفظ العاشر - القوم؛ يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء. والقوم يشمل الرجال والنساء؛ وإن كان الشاعر قد قال:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حِضْن أم نساء

ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة عنى الرجال، وإذا دعاهم للحُرْمة دخل فيهم الرجال والنساء؛ فتعممه الصفة وتخصّصه القرينة.

اللفظ الحادي عشر - الموالي؛ قال مالك: يدخل فيه موالي أبيه وابنه مع مواليه. وقال ابن وهب: يدخل فيه أولاد مواليه. قال ابن العربي: والذي يتحصل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء؛ قال: وهذه فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبيّنة له؛ والتفريع والتتسيم في كتاب المسائل، والله أعلم.

[٢٩] ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾.

[٣٠] ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾.

[٣١] ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾.

[٣٢] ﴿أَمْ يَرْفَعُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمًا يَلْتَمِمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ

فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُلْخِيًّا وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا

يَجْمَعُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ﴾ وقرئ ﴿بل متعنا﴾. ﴿هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ﴾ أي في الدنيا بالإمهال. ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ أي محمد ﷺ بالتوحيد والإسلام الذي هو أصل دين إبراهيم. وهو الكلمة التي بقاها الله في عقبه. ﴿وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ أي يبين لهم ما بهم إليه حاجة. ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ يعني القرآن. ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾ جاحدون. ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ﴾ أي هلاً نزل ﴿هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ﴾

وقرىء ﴿عَلَى رَجُلٍ﴾ بسكون الجيم. ﴿مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ أي من إحدى القريتين؛ كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ أي من أحدهما. أو على أحد رجلين من القريتين. القريتان: مكة والطائف. والرجلان: الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم عم أبي جهل. والذي من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفي؛ قاله قتادة. وقيل: عمير بن عبد يا ليل الثقفي من الطائف، وعتبة بن ربيعة من مكة؛ وهو قول مجاهد. وعن ابن عباس: أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفي. وقال السدي: كنانة بن عبد بن عمرو. وروي أن الوليد بن المغيرة - وكان يسمى ريحانة قريش - كان يقول: لو كان ما يقوله محمد حقاً لنزل عليّ أو على أبي مسعود؛ فقال الله تعالى: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ﴾ يعني النبوة فيضعونها حيث شاءوا. ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَيعَشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي أفرقنا قوماً وأغنيينا قوماً؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم فكيف يفوض أمر النبوة إليهم. قال قتادة: تلقاه ضعيف القوة قليل الحيلة عبي اللسان وهو مبسوط له، وتلقاه شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتَر عليه. وقرأ ابن عباس ومجاهد وأبن مُخَيِّصٍ في رواية عنه ﴿مَعَاشِهِمْ﴾. وقيل: أي نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما عليّ وأنا قادر على نزع النعمة عنهما؛ فأبي فضل وقدر لهما. ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ أي فاضلنا بينهم؛ فمن فاضل ومفضول ورئيس ومرؤوس؛ قاله مقاتل. وقيل: بالحرية والرق؛ فبعضهم مالك وبعضهم مملوك. وقيل: بالغنى والفقر؛ فبعضهم غني وبعضهم فقير. وقيل: بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ قال السدي وأبن زيد: خَوْلاً وخُدَّامًا، يسخر الأغنياء الفقراء فيكون بعضهم سبباً لمعاش بعض. وقال قتادة والضحاك: يعني ليملك بعضهم بعضاً. وقيل: هو من السخرية التي بمعنى الاستهزاء؛ أي ليستهزئ الغني بالفقير. قال الأخفش: سَخِرَتْ به وسَخِرَتْ منه، وضَحِكْتَ منه وضَحِكْتَ به، وهَزِئْتَ منه وبه؛ كلُّ يقال. والاسم السَّخْرِيَّة (بالضم). والسَّخْرِيَّ والسَّخْرِيَّ (بالضم والكسر). وكل الناس ضَمُّوا ﴿سَخْرِيًّا﴾ إلا أبن مُخَيِّصٍ ومجاهد فإنهما قرآ ﴿سَخْرِيًّا﴾. ﴿وَرَزَحَتْ رَبِّكَ﴾

خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٣﴾ أي أفضل مما يجمعون من الدنيا. ثم قيل: الرحمة النبوة، وقيل الجنة. وقيل: تمام الفرائض خير من كثرة النوافل. وقيل: ما يتفضل به عليهم خير مما يجازيهم عليه من أعمالهم.

[٣٣] ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٤﴾﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى - قال العلماء: ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها، وأنها عنده من الهوان بحيث كان يجعل بيوت الكفرة وَدَرَجَهَا ذَهَبًا وَفِضَّةً لَوْلَا غَلَبَةُ حُبِّ الدُّنْيَا عَلَى الْقُلُوبِ؛ فيحمل ذلك على الكفر. قال الحسن: المعنى لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه؛ لهوان الدنيا عند الله عز وجل. وعلى هذا أكثر المفسرين ابن عباس والسدي وغيرهم. وقال ابن زيد: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ في طلب الدنيا واختيارها على الآخرة ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ﴾. وقال الكسائي: المعنى لولا أن يكون في الكفار غني وفقر وفي المسلمين مثل ذلك لأعطينا الكفار من الدنيا هذا لهوانها.

الثانية - قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿سُقْفًا﴾ بفتح السين وإسكان القاف على الواحد ومعناه الجمع اعتباراً بقوله تعالى: ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾. وقرأ الباقر بضم السين والقاف على الجمع؛ مثل رَهْنٌ وَرُهْنٌ. قال أبو عبيد: ولا ثالث لهما. وقيل: هو جمع سقيف؛ مثل كَثِيبٌ وَكُثْبٌ، وَرَغِيفٌ وَرُغُفٌ؛ قاله الفراء. وقيل: هو جمع سُقُوفٍ؛ فيصير جَمْعُ الجمع: سَقْفٌ وَسُقُوفٌ، نحو فَلَسٌ وَقُلُوسٌ. ثم جعلوا فُعُولاً كأنه أسم واحد فجمعوه على فُعُلٍ. وروي عن مجاهد ﴿سُقْفًا﴾ بإسكان القاف. وقيل: اللام في ﴿لبُيُوتِهِمْ﴾ بمعنى على؛ أي على بيوتهم. وقيل: بدل؛ كما تقول فعلت هذا لزيد لكرامته؛ قال الله تعالى ﴿وَلَا بُيُوتَ لِكُلٍّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ﴾ كذلك قال هنا ﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ﴾.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَمَعَارِجٌ﴾ يعني الدَّرَج؛ قاله ابن عباس وهو قول الجمهور. واحدها معراج، والمعراج السُّلَّم؛ ومنه ليلة المعراج. والجمع معارج ومعاريج؛ مثل مفاتيح ومفاتيح؛ لغتان. ﴿وَمَعَارِجٌ﴾ قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف؛ وهي المراقي والسلالم. قال الأخفش: إن شئت جعلت الواحد مِعْرَج ومِعْرَج؛ مثل مِرْقاة ومِرْقاة. ﴿عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ أي على المعارج يرتقون ويصعدون؛ يقال: ظهرت على البيت أي علوت سطحه. وهذا لأن من علا شيئاً وأرتفع عليه ظهر للناظرين. ويقال: ظهرت على الشيء أي علمته. وظهرت على العدو أي غلبته. وأنشد نابغة بني جعدة رسول الله ﷺ قوله:

عَلَوْنَا السَّمَاءَ عِزَّةً وَمَهَابَةً وَإِنَّا لَنَرُجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا^(١)

أي مصعداً؛ فغضب رسول الله ﷺ وقال «إلى أين؟» قال إلى الجنة؛ قال «أجل إن شاء الله». قال الحسن: والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك! فكيف لو فعل؟!!

الرابعة - اسندل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لا حَقَّ فيه لرب العُلُو؛ لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها. وهذا مذهب مالك رحمه الله. قال ابن العربي: وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب؛ فمن له البيت فله أركانه. ولا خلاف أن العُلُو له إلى السماء. واختلفوا في السفلى؛ فمنهم من قال هو له، ومنهم من قال ليس له في باطن الأرض شيء. وفي مذهبنا القولان. وقد بين حديث الإسرائيلي الصحيح فيما تقدّم: أن رجلاً باع من رجل داراً فبناها فوجد فيها جَرَّة من ذهب، فجاء بها إلى البائع فقال: إنما اشتريت الدار دون الجَرَّة، وقال البائع: إنما بعث الدار بما فيها؛ وكلهم تدافعوا ففضى بينهم النبي ﷺ أن يزوجه أحدهما ولده من بنت

(١) رواية البيت كما في كتاب الأغاني ٨/٥ طبع دار الكتب المصرية:

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا

وروايته كما في جمهرة أشعار العرب:

بلغنا السما مجدا وجودا وسوددا

وروايته كما في اللسان مادة «ظهر»:

بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا

الآخر ويكون المال لهما. والصحيح أن العُلُو والسُّفْل له إلا أن يخرج عنهما بالبيع؛ فإذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينتفع به وبأقيه للمبتاع منه.

الخامسة - من أحكام العُلُو والسُّفْل. إذا كان العلو والسفل بين رجلين فيعتل السفل أو يريد صاحبه هدمه؛ فذكر سُخْنُون عن أَشْهَب أنه قال: إذا أراد صاحب السفل أن يهدم، أو أراد صاحب العلو أن يبني علوه فليس لصاحب السفل أن يهدم إلا من ضرورة، ويكون هدمه له أرفق لصاحب العلو؛ لئلا ينهدم بانهدامه العلو، وليس لرب العلو أن يبني على علوه شيئاً لم يكن قبل ذلك إلا الشيء الخفيف الذي لا يضر بصاحب السفل. ولو انكسرت خشبة من سقف العلو لأدخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ويخاف ضررها على صاحب السفل. قال أَشْهَب: وباب الدار على صاحب السفل. قال: ولو أنهدم السفل أجبر صاحبه على بنائه، وليس على صاحب العلو أن يبني السفل؛ فإن أبى صاحب السفل من البناء قيل له بئع ممن يبني. وروى ابن القاسم عن مالك في السفل لرجل والعلو لآخر فاعتل السفل، فإن صلاحه على رب السفل وعليه تعليق العلو حتى يصلح سفله؛ لأن عليه إما أن يحمله على بنيان أو على تعليق، وكذلك لو كان على العلو علو فتعلق العلو الثاني على صاحب الأوسط. وقد قيل: إن تعليق العلو الثاني على رب العلو حتى يبني الأسفل. وحديث النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال: «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً» - أصل في هذا الباب. وهو حجة لمالك وأشهب. وفيه دليل على أن صاحب السفل ليس له أن يحدث على صاحب العلو ما يضر به، وأنه إن أحدث عليه ضرراً لزمه إصلاحه دون صاحب العلو، وأن لصاحب العلو منعه من الضرر؛ لقوله عليه السلام: «فإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً» ولا يجوز الأخذ إلا على يد الظالم أو من هو ممنوع من

إحداث ما لا يجوز له في السنة. وفيه دليل على استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ وقد مضى في ﴿الأنفال﴾^(١). وفيه دليل على جواز القرعة وأستعمالها، وقد مضى في ﴿آل عمران﴾^(٢) فتأمل كلاً في موضعه تجده مبيناً، والحمد لله.

[٣٤] ﴿وَلِيُبَيِّنَ لَهُمْ أَتُوبَا وَسُرُّرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ﴾.

[٣٥] ﴿وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُبَيِّنَ لَهُمْ أَتُوبَا وَسُرُّرًا﴾ أي ولجعلنا لبيوتهم. وقيل: ﴿لبيوتهم﴾ بدل اشتغال من قوله ﴿لَمَنْ يَكْفُرْ بِالرَّحْمَنِ﴾. ﴿أَتُوبَا﴾ أي من فضة. ﴿وَسُرُّرًا﴾ كذلك؛ وهو جمع السرير. وقيل: جمع الأسيرة، والأسيرة جمع السرير؛ فيكون جمع الجمع. ﴿يَتَكَبَّرُونَ عَلَيْهَا﴾ الاتكاء والتوكل؛ التحامل على الشيء؛ ومنه ﴿أَتَوْكَا عَلَيْهَا﴾. ورجل نكأة؛ مثال هُمَزَة؛ كثير الاتكاء. والثكأة أيضاً؛ ما يُتَكَا عليه. وأتكا على الشيء فهو متكىء؛ والموضع متكأ. وطعنه حتى أتكا (على أفعله) أي ألقاه على هيئة المتكىء. وتوكت على العصا. وأصل التاء في جميع ذلك واو، ففعل به ما فعل بآترن وآتعد. ﴿وَزُخْرُفًا﴾ الزخرف هنا الذهب؛ عن ابن عباس وغيره. نظيره: ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ﴾. وقد تقدّم^(٣). وقال ابن زيد: هو ما يتخذة الناس في منازلهم من الأمتعة والأثاث. وقال الحسن: النقوش؛ وأصله الزينة. يقال: زخرفت الدار؛ أي زينتها. وتزخرف فلان؛ أي تزين. وانتصب ﴿زخرفاً﴾ على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفاً. وقيل: بنزع الخافض؛ والمعنى فجعلنا لهم سُقُفًا وأبواباً وسُرُراً من فضة ومن ذهب؛ فلما حذف ﴿مِنْ﴾ قال ﴿وَزُخْرُفًا﴾ فنصب. ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ قرأ عاصم وحمزة وهشام عن ابن عامر ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ بالتشديد. الباقون بالتخفيف؛ وقد ذكر هذا. وروي عن أبي رجاء كسر اللام من ﴿لَمَّا﴾؛ فـ ﴿حَمَا﴾ عنده بمنزلة الذي، والعائد عليها محذوف؛ والتقدير: وإن كل ذلك للذي

(١) راجع ٣٩١/٧ فما بعدها. (٢) راجع ٨٦/٤ فما بعدها. (٣) راجع ٣٣١/١٠.

هو متاع الحياة الدنيا، وحذفت الضمير هاهنا كحذفه في قراءة من قرأ ﴿مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا^(١) فَوْقَهَا﴾ و ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ^(٢)﴾. أبو الفتح: ينبغي أن يكون ﴿كُلُّ﴾ على هذه القراءة منصوبة؛ لأن ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، وهي إذا خففت وبطل عملها لزمته اللام في آخر الكلام للفرق بينها وبين «إِنْ» النافية التي بمعنى ما؛ نحو إِنْ زَيْدٌ لِقَائِهِمْ، وَلَا لَامَ هُنَا سِوَى الْجَارَةِ. ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ يريد الجنة لمن أتقى وخاف. وقال كعب: إني لأجد في بعض كتب الله المنزل: لَوْلَا أَن يَخْزَنَ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ لَكَلَّتْ رَأْسَ عَبْدِي الْكَافِرَ بِالْإِكْلِيلِ، وَلَا يَتَصَدَّقُ وَلَا يَنْبِضُ مِنْهُ عِرْقٌ بِوَجْعٍ. وفي «صحيح الترمذي» عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر». وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء». وفي الباب عن أبي هريرة، وقال: حديث حسن غريب. وأنشدوا:

فلو كانت الدنيا جزاءً لمحسن
إذا لم يكن فيها معاش لظالم
لقد جاع فيها الأنبياء كرامةً
وقد شَبِعَتْ فيها بطون البهائم

وقال آخر:

تمتّع من الأيام إن كنت حازماً
فإنك فيها بين ناءٍ وأمر
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه
فما فاته منها فليس بضائر
فلا تزن الدنيا جناح بعوضة
ولا وزن رقٍّ من جناح لطائر
فلم يرض بالدنيا ثواباً لمحسن
ولا رضى الدنيا عقاباً لكافر

[٣٦] ﴿وَمَنْ يَعْشَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾﴾.

[٣٧] ﴿وَلَا تَنْهَوْنَهُمْ لِيَصُودُوا عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾﴾.

[٣٨] ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا. فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ وقرأ ابن عباس وعكرمة ﴿وَمَنْ يَعْشُ﴾ بفتح الشين، ومعناه يعمرى؛ يقال منه عَشِيَ يَعْشِي يَعْشَى عَشًا إِذَا عَمِيَ. ورجل أعشى وأمرأة عشواء إذا كان لا يبصر؛ ومنه قول الأعشى:
رَأَتْ رَجُلًا غَائِبَ الْوَافِدَيَّةِ مِنْ مُخْتَلَفِ الْخَلْقِ أَعْشَى ضَرِيرًا^(١)
وقوله:

أَنَّ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضَرَّ بِهِ رَبِيبُ الْمَنُونِ وَدَهْرٌ مُفْنِدٌ خَلِيلُ
الباقون بالضم؛ من عشا يعيشو إذا لحقه ما يلحق الأعشى. وقال الخليل: العشو هو النظر يبصر ضعيف؛ وأنشد:
مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدٍ^(٢)
وقال آخر:

لنعم الفتى يعيشو إلى ضوء ناره إذا الريح هبَّت والمكان جديب
الجَوْهَرِيُّ: والعَشَا (مقصور) مصدر الأعشى وهو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار والمرأة عشواء، وامرأتان عشواوان. وأعشاه الله فعشي (بالكسر) يَعْشَى عَشَى، وهما يَعْشِيَان، ولم يقولوا يَعْشَوَان؛ لأن الواو لما صارت في الواحد ياء لكسرة ما قبلها تُرِكَت في التثنية على حالها. وتعاشى إذا أرى من نفسه أنه أعشى. والنسبة إلى أعشى أَعْشَوِيٌّ. وإلى العَشِيَّةِ عَشَوِيٌّ. والعشواء: الناقة التي لا تبصر أمامها فهي تَخِطُ بيديها كل شيء. وركب فلان العشواء إذا خَبَطَ أمره على غير بصيرة. وفلان خابطٌ خبطَ عشواء.
وهذه الآية تتصل بقوله أول السورة ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾^(٣) أي نواصل لكم الذكر، فمن يَعْشُ عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أفانيل المضلين وأباطيلهم ﴿نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا﴾ أي نسب له شيطانًا جزاء له على كفره ﴿فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ قيل في الدنيا، يمنعه من الحلال، ويبعثه على الحرام، وينهاه عن الطاعة، ويأمره بالمعصية؛ وهو معنى قول ابن عباس.

(١). في اللسان مادة «وفد»: «والوافدان اللذان في شعر الأعشى هما الناشزان من الخدين عند المضغ؛ فإذا هرم الإنسان غاب وافداه». (٢) البيت للحطية. (٣) آية ٥.

وقيل في الآخرة إذا قام من قبره؛ قاله سعيد الجُرَيْرِي. وفي الخبر؛ أن الكافر إذا خرج من قبره يُشْفَعُ بشيطان لا يزال معه حتى يدخل النار. وأن المؤمن يُشْفَعُ بِمَلَكٍ حتى يقضي الله بين خلقه؛ ذكره المهدوي. وقال القشيري: والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة. وقال أبو الهيثم والأزهري: عَشَوْتُ إلى كذا أي قصدته. وعشوت عن كذا أي أعرضت عنه، ففترق بين «إلى» و «عن»؛ مثل: ملئت إليه، وملئت عنه. وكذا قال قتادة: يَعْشُ، يُعْرِضُ؛ وهو قول الفراء. النحاس: وهو غير معروف في اللغة. وقال القُرْطَبِيُّ: يُولِّي ظهره؛ والمعنى واحد. وقال أبو عبيدة والأخفش: تُظْلِمُ عينه. وأنكر الغُتَّيْبِيُّ عشوت بمعنى أعرضت؛ قال: وإنما الصواب تعاشيت. والقول قول أبي الهيثم والأزهري. وكذلك قال جميع أهل المعرفة. وقرأ السُّلَمِيُّ وأبن أبي إسحاق ويعقوب وعِصْمَةُ عن عاصم وعن الأعمش «يَقْيِضُ» (بالياء) لذكر «الرحمن» أولاً؛ أي يقْيِضُ له الرحمن شيطاناً. الباقر بالنون. وعن ابن عباس «يَقْيِضُ لَهُ شَيْطَانٌ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» أي ملازم ومصاحب. قيل: «فهو» كناية عن الشيطان؛ على ما تقدم. وقيل: عن الإعراض^(١) عن القرآن؛ أي هو قرين للشيطان. «وَأَنَّهُمْ لَيَصْذُوقُنَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ» أي وإن الشياطين ليصدونهم عن سبيل الهدى؛ وذكر بلفظ الجمع لأن «مَنْ» في قوله: «ومن يعش» في معنى الجمع. «وَيَخْسَبُونَ» أي ويحسب الكفار «أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» وقيل: ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم. «حَتَّى إِذَا جَاءَنَا» على التوحيد قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وحفص؛ يعني الكافر يوم القيامة. الباقر «جاءنا» على التثنية، يعني الكافر وقرينه وقد جُعلا في سلسلة واحدة، فيقول الكافر «يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ» أي مشرق الشتاء ومشرق الصيف، كما قال تعالى: «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ»^(٢) ونحوه قول مقاتل. وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الأفراد فالمعنى لهما جميعاً؛ لأنه قد عرف ذلك بما بعده؛ كما قال:

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِذَرَّةٍ شُقَّتْ مَاقِيَهُمَا مِنْ أُخْرٍ^(٣)

(١) في الأصول: «عن التعرض». (٢) آية ١٧ سورة الرحمن. (٣) البيت لا مريء القيس: وحيدة: مكتنزة صلبة، وقيل الواسعة الجاحظة. وبدرية: تبتدر بالنظر، وقيل تامة كالبدرة.

قال مقاتل: يتمنى الكافر أن بينهما بُعْدَ مَشْرِقِ أطول يوم في السنة إلى مَشْرِقِ أقصر يوم في السنة، ولذلك قال: ﴿بُعْدَ المَشْرِقَيْنِ﴾. وقال الفراء: أراد المشرق والمغرب، فَعَلَّبَ أَسْمَ أحدهما، كما يقال: القمران للشمس والقمر، والعُمَرَانُ لأبي بكر وعمر، والبصرتان للكوفة والبصرة، والعصران للغداة والعصر. وقال الشاعر:

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمرها والنجوم الطوالع
وأنشد أبو عبيدة لجريز:

ما كان يرضى رسول الله فعلهم والعُمَرَانُ أبو بكر ولا عمر
وأنشد سيويه:

قَدْ نَزِيَّ مَنْ نَضَرَ الْخَبِيثَيْنِ قَلْبِي
يريد عبد الله ومصعباً ابني الزبير، وإنما أبو خبيب عبد الله. ﴿فَيَسَّ الْقَرَيْنُ﴾ أي فبش
الصاحب أنت؛ لأنه يورده إلى النار. قال أبو سعيد الخُدْرِي: إذا بُعث الكافر زوج
بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير به إلى النار.

[٣٩] ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ ﴿إِذْ﴾ بدل من اليوم؛ أي يقول الله
للكافر لن ينفعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام؛ وهو قول الكافر: ﴿يَا لَيْتَ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ أي لا تنفع الندامة اليوم. ﴿إِنَّكُمْ﴾ بالكسر ﴿فِي الْعَذَابِ
مُشْتَرِكُونَ﴾ وهي قراءة ابن عامر باختلاف عنه. الباقون بالفتح. وهي في موضع رفع
تقديره: ولن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب؛ لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه.
أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأسّي كما يتأسّى أهل المصائب في الدنيا، وذلك أن
التأسّي يستروح أهل الدنيا فيقول أحدهم: لي في البلاء والمصيبة أسوة؛ فيسكن ذلك
من حزنه؛ كما قالت الخنساء:

فلولا كثرة الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي
وما يكون مثل أخي ولكن أعزّي النفس عنه بالتأسّي

فإذا كان في الآخرة لم ينفعهم التأسّي شيئاً لشغلهم بالعذاب. وقال مقاتل: لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم؛ لأن قُرْءاءكم وأنتم في العذابِ مشتركون كما اشرتكم في الكفر.

[٤٠] ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ﴾ يا محمد ﴿وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ أي ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا؛ ففيه تسليّة للنبي ﷺ. وفيه ردّ على القدرية وغيرهم، وأن الهدى والرشد والخذلان في القلب خلق الله تعالى، يضلّ من يشاء ويهدي من يشاء.

[٤١] ﴿فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾.

[٤٢] ﴿أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ يريد نخرجك من مكة من أذى قريش. ﴿فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾. أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ وهو الانتقام منهم في حياتك. ﴿فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾ قال ابن عباس: قد أراه الله ذلك يوم بدر؛ وهو قول أكثر المفسرين. قال الحسن وقتادة: هي في أهل الإسلام؛ يريد ما كان بعد النبي ﷺ من الفتن. و﴿نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ على هذا نتوفيتك. وقد كان بعد النبي ﷺ نقمة شديدة فأكرم الله نبيه ﷺ وذهب به فلم يُره في أمته إلا التي تَقَرَّ به عينه وأبقى النقمة بعده، وليس من نبيٍّ إلا وقد أرى النقمة في أمته. وروي أن النبي ﷺ أرى ما لقيت أمته من بعده، فما زال منقبضاً، ما انبسط ضاحكاً حتى لقي الله عز وجل. وعن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «إذا أراد الله بأمة خيراً قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطاً وسلفاً. وإذا أراد الله بأمة عذاباً عذبها ونبيها حيّاً لتَقَرَّ عينه لما كذّبوه وعصوا أمره».

[٤٣] ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١٣﴾ .

[٤٤] ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُشْكُلُونَ﴾ ﴿١٤﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ يريد القرآن، وإن كذب به من كذب؛ فـ ﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ يوصلك إلى الله ورضاه وثوابه. ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ يعني القرآن شرفٌ لك ولقومك من قريش، إذ نزل بلغتهم وعلى رجل منهم؛ نظيره: ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾^(١) أي شرفكم. فالقرآن نزل بلسان قريش وإياهم خاطب؛ فاحتاج أهل اللغات كلّها إلى لسانهم كلّ من آمن بذلك فصاروا عيالاً عليهم؛ لأن أهل كل لغة احتاجوا إلى أن يأخذوه من لغتهم حتى يفقوا على المعنى الذي عنى به من الأمر والنهي وجميع ما فيه من الأنباء، فَشَرُفُوا بِذَلِكَ عَلَى سائر أهل اللغات ولذلك سُمِّيَ عربيّاً. وقيل: بيان لك ولأمتك فيما بكم إليه حاجة. وقيل: تذكرة تذكرون به أمر الدين وتعملون به. وقيل: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ يعني الخلافة فإنها في قريش لا تكون في غيرهم؛ قال النبي ﷺ: «الناس تبعٌ لقريش في هذا الشأن مُسْلِمُهُمْ تَبِعٌ لِمُسْلِمِهِمْ وكافرهم تبع لكافرهم». وقال مالك: هو قول الرجل حدّثني أبي عن أبيه، حكاه ابن أبي سلمة عن أبيه عن مالك بن أنس فيما ذكر الماوردي والثعلبي وغيرهما. قال ابن العربي: ولم أجد في الإسلام هذه المرتبة لأحد إلا بِنَعْدَادٍ فَإِنَّ بني التميمي بها يقولون: حدّثني أبي قال حدّثني أبي، إلى رسول الله ﷺ؛ وبذلك شَرُفَتْ أقدارهم، وعظُم الناس شأنهم، وتهمّمت الخلافة بهم. ورأيت بمدينة السلام أبا عبد الله محمد رزق الله بن عبد الوهاب أبي الفرج بن عبد العزيز بن الحارث بن الأسد بن الليث بن سليمان بن أسود بن سفيان بن يزيد بن أكيّنة بن عبد الله التميمي وكان يقولان: سمعنا أبا نازق الله يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت علي بن أبي طالب

يقول وقد سئل عن الحَنَّانِ المَنَّانِ فقال: الحنان الذي يُقبل على من أعرض عنه، والمَنَّان الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال. والقائل سمعت عليًا: أَكَيِّنة بن عبد الله جدّهم الأعلى. والأقوى أن يكون المراد بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ يعني القرآن؛ فعليه انبنى الكلام وإليه يرجع المصير، والله أعلم. قال الماوردي: ﴿ولقومك﴾ فيهم قولان: أحدهما - من اتبعك من أمتك؛ قاله قتادة وذكره الثعلبي عن الحسن. الثاني - لقومك من قريش؛ فيقال ممن هذا؟ فيقال من العرب، فيقال من أيّ العرب؟ فيقال من قريش؛ قاله مجاهد.

قلت: والصحيح أنه شرف لمن عمل به، كان من قريش أو من غيرهم. روى ابن عباس قال: أقبل نبيّ الله ﷺ من سَرِيَّةٍ أو غَزَاةٍ فدعا فاطمة فقال: «يا فاطمة اشترى نفسك من الله فإنني لا أُغني عنك من الله شيئاً» وقال مثل ذلك لِنِسْوَتِهِ، وقال مثل ذلك لِعِزَّتِهِ. ثم قال نبيّ الله ﷺ: «ما بنو هاشم بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون ولا قريش بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون ولا الأنصار بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون ولا الموالى بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون. إنما أنتم من رجل وأمرأة وأنتم كَجِمَامٍ^(١) الصاع ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى». وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ليستهين أقوام يفتخرون بفحم من فحم جهنم أو يكونون شراً عند الله من الجعلان التي تدفع اللّثن بأنفها كلّكم بنو آدم وآدم من تراب إن الله أذهب عنكم عَينَةَ الجاهلية وفخرها بالآباء [الناس] مؤمن تقى وفاجر شقى». خرجهما الطبري. وسيأتي لهذا مزيد بيان في الحُجُرَات إن شاء الله تعالى. ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ أي عن الشكر عليه؛ قاله مقاتل والفراء. وقال ابن جريج: أي تسألون أنت ومن معك على ما أتاك. وقيل تسألون عما عملتم فيه؛ والمعنى متقارب.

[٤٥] ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ﴾.

(١) الجمام (بالتثنية): ما علا رأس المكيال من الطفاف.

قال ابن عباس وأبن زيد: لما أسري برسول الله ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى - وهو مسجد بيت المقدس - بعث الله له آدم ومَن وُلد من المرسلين، وجبريل مع النبي ﷺ؛ فأذن جبريل ﷺ ثم أقام الصلاة، ثم قال: يا محمد تقدّم فصل بهم؛ فلما فرغ رسول الله ﷺ قال له جبريل ﷺ: «سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون. فقال رسول الله ﷺ: «لا أسأل قد اكتفيت». قال ابن عباس: وكانوا سبعين نبيًا منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام؛ فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم. في غير رواية ابن عباس: فصلّوا خلف رسول الله ﷺ سبعة صفوف، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة؛ وكان يلي ظهر رسول الله ﷺ إبراهيم خليل الله، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق ثم موسى ثم سائر المرسلين فأمّهم ركعتين؛ فلما انفتل^(١) قام فقال: «إن ربّي أوحى إليّ أن أسألکم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غير الله؟ فقالوا: يا محمد، إنا نشهد إنا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وإنك خاتم النبيين وسيد المرسلين، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا، وأن لا نبيّ بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى ابن مريم فإنه مأمور أن يتّبع أثرك». وقال سعيد بن جبیر في قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ قال: لَقِيَ الرَّسُلَ لَيْلَةَ أُسْرِي بِهِ. وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ قال: سألت عن ذلك خلود بن دَعْلَج فحدّثني عن قتادة قال سألهم ليلة أُسْرِي بِهِ، لقي الأنبياء ولقي آدم ومالك خازن النار.

قلت: هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية. و﴿مِنْ﴾ التي قبل ﴿رُسُلِنَا﴾ على هذا القول غير زائدة. وقال المبرد وجماعة من العلماء: إن المعنى واسأل أُمّ من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا. وروي أن في قراءة ابن مسعود ﴿وَاسْأَلِ الَّذِي أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ رُسُلَنَا﴾.

(١) انفتل عن الصلاة: إذا انصرف عنها.

وهذه قراءة مفسرة ؛ ف ﴿حِينَ﴾ على هذا زائدة، وهو قول مجاهد والسُّدِّي والضحاك وقتادة وعطاء والحسن وأبن عباس أيضاً. أي واسأل مؤمني أهل الكتابين التوراة والإنجيل. وقيل: المعنى سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك؛ فحذفت ﴿عَنْ﴾، والوقف على ﴿رسلنا﴾ على هذا تام، ثم ابتدأ بالاستفهام على طريق الإنكار. وقيل: المعنى واسأل تُبَاع مَنْ أرسلنا من قبلك من رسلنا، فحذف المضاف. والخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته. ﴿أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ أخبر عن الآلهة كما أخبر عمن يعقل فقال ﴿يعبدون﴾ ولم يقل تعبد ولا يعبدن ؛ لأن الآلهة جرت عندهم مجرى من يعقل فأجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عمن يعقل.

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي ﷺ: إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير؛ لا لأنه كان في شك منه. وأختلف أهل التأويل في سؤال النبي ﷺ لهم على قولين: أحدهما - أنه سألهم فقالت الرسل بُعثنا بالتوحيد؛ قاله الواقدي. الثاني - أنه لم يسألهم ليقينه بالله عز وجل؛ حتى حكى ابن زيد أن ميكائيل قال لجبريل: «هل سالك محمد عن ذلك؟ فقال جبريل: هو أشد إيماناً وأعظم يقيناً من أن يسأل عن ذلك». وقد تقدّم هذا المعنى في الروایتين حسبما ذكرناه.

[٤٦] ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦).

[٤٧] ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾ (١٧).

[٤٨] ﴿وَمَا نُزِيلُهُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْتَهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١٨).

[٤٩] ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ الْدَّجِ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ (١٩).

[٥٠] ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ (٢٠).

[٥١] ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْقُومُ آلِيَّ إِلَىٰ مُلْكِي وَمَهْذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٢١).

[٥٢] ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ لَمَّا أَعْلَمَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ مُنْتَقِمٌ لَهُ مِنْ عَدُوِّهِ، وَأَقَامَ الْحُجَّةَ بِأَسْتِشْهَادِ الْأَنْبِيَاءِ وَاتِّفَاقِ الْكُلِّ عَلَى التَّوْحِيدِ أَكَّدَ ذَلِكَ بِقِصَّةِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ، وَمَا كَانَ مِنْ فِرْعَوْنَ مِنَ التَّكْذِيبِ، وَمَا نَزَلَ بِهِ وَبَقُومِهِ مِنَ الْإِغْرَاقِ وَالتَّكْذِيبِ؛ أَيْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِالْمُعْجَزَاتِ وَهِيَ التَّسْعُ الْآيَاتُ فَكُذِّبَ؛ فَجَعَلَتِ الْعَاقِبَةُ الْجَمِيلَةُ لَهُ، فَكَذَلِكَ أَنْتَ.. وَمَعْنَى ﴿يَضْحَكُونَ﴾ اسْتَهْزَاءٌ وَسُخْرِيَّةٌ؛ يُوْهَمُونَ أَتْبَاعَهُمْ أَنَّ تِلْكَ الْآيَاتُ سِحْرٌ وَتَخْيِيلٌ، وَأَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا. وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ أَيْ كَانَتْ آيَاتُ مُوسَى مِنْ كِبَارِ الْآيَاتِ، وَكَانَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ أَعْظَمَ مِمَّا قَبْلَهَا. وَقِيلَ: ﴿إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ لِأَنَّ الْأُولَى تَقْتَضِي عِلْماً وَالثَّانِيَةُ تَقْتَضِي عِلْماً، فَتُضَمُّ الثَّانِيَةُ إِلَى الْأُولَى فَيَزِيدُ الدُّرُودُ الْوُضُوحَ. وَمَعْنَى الْأُخُوَّةِ الْمَشَاكِلَةُ وَالْمُنَاسِبَةُ؛ كَمَا يُقَالُ: هَذِهِ صَاحِبَةٌ هَذِهِ؛ أَيْ هُمَا قَرِيبَتَانِ فِي الْمَعْنَى. ﴿وَأَخَذْنَا هُنَّ بِالْعَذَابِ﴾ أَيْ عَلَى تَكْذِيبِهِمْ بِتِلْكَ الْآيَاتِ؛ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾^(١). وَالطُّوفَانُ وَالْجَرَادُ وَالْقُمَّلُ وَالضَّفَادِعُ. وَكَانَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ الْأَخِيرَةُ عَذَاباً لَهُمْ وَآيَاتٍ لِّمُوسَى. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ مَنْ كَفَرَهُمْ. ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ﴾ لَمَّا عَايَنُوا الْعَذَابَ قَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ؛ نَادَوْهُ بِمَا كَانُوا يَنَادُونَهُ بِهِ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ عَادَتِهِمْ. وَقِيلَ: كَانُوا يَسْمَوْنَ الْعُلَمَاءَ سَحَرَةً فَنَادَوْهُ بِذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيمِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ﴾ يَا أَيُّهَا الْعَالِمُ، وَكَانَ السَّاحِرُ فِيهِمْ عَظِيماً يُوَقِّرُونَهُ؛ وَلَمْ يَكُنِ السِّحْرُ صِفَةً ذَمٍّ. وَقِيلَ: يَا أَيُّهَا الَّذِي غَلَبْنَا بِسِحْرِهِ، يُقَالُ: سَاحَرْتَهُ فَسَحَرْتَهُ؛ أَيْ غَلَبْتَهُ بِالسِّحْرِ؛ كَقَوْلِ الْعَرَبِ: خَاصَمْتَهُ فَخَصَمْتَهُ أَيْ غَلَبْتَهُ بِالْخُصُومَةِ، وَفَاضَلْتَهُ فَفَضَلْتَهُ؛ وَنَحَوَهَا. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادُوا بِهِ السَّاحِرَ عَلَى الْحَقِيقَةِ عَلَى مَعْنَى الْإِسْتِفْهَامِ، فَلَمْ يَلْتَمِمْ عَلَى ذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يُؤْمِنُوا. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو حَنِوَّةٌ وَيَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ ﴿إِنَّهُ السَّاحِرُ﴾ بَغَيْرِ أَلْفٍ وَالْهَاءِ مَضْمُومَةٍ؛ وَعَلَتْهَا أَنَّ الْهَاءَ خُلِطَتْ بِمَا قَبْلَهَا وَالزَّمَتْ ضَمَّ الْيَاءِ الَّذِي أَوْجَبَهُ النَّدَاءُ الْمَفْرَدُ. وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ:

يَا أَيُّهُ الْقَلْبُ اللَّجُوجُ النَّفْسِ أَفَقَ عَنِ الْبَيْضِ الْحَسَانِ اللَّغْسِ

فضم الهاء حملاً على ضم الياء؛ وقد مضى في ﴿النور﴾^(١) معنى هذا. ووقف أبو عمرو وأبن أبي إسحاق ويحيى والكسائي ﴿أيها﴾ بالألف على الأصل. الباقون بغير ألف؛ لأنها كذلك وقعت في المصحف. ﴿أَذْعُ لَنَا رَيْكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ أي بما أخبرنا عن عهده إليك إنا إن آمنا كشف عنا؛ فسله يكشف عنا. ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ أي فيما يستقبل. ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ﴾ أي فدعا فكشفنا. ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ أي ينقضون العهد الذي جعلوه على أنفسهم فلم يؤمنوا. وقيل: قولهم ﴿إِنَّا لَمَهْتَدُونَ﴾ إخبار منهم عن أنفسهم بالإيمان؛ فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾ قيل: لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم إليه فجمع قومه فقال؛ فنَادَىٰ بمعنى قال؛ قاله أبو مالك. فيجوز أن يكون عنده عظماء القبط فرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط؛ وكأنه نودي به بينهم. وقيل: إنه أمر من ينادي في قومه؛ قاله ابن جريج. ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّصْرَ﴾ أي لا ينازعني فيه أحد. قيل: إنه ملك منها أربعين فرسخاً في مثلها؛ حكاه النقاش. وقيل: أراد بالملك هنا الإسكندرية. ﴿وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ يعني أنهار النيل، ومعظمها أربعة^(٢)؛ نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تَنَيس. قال قتادة: كانت جناناً وأنهاراً تجري من تحت قصوره. وقيل: من تحت سريره. وقيل: ﴿مِن تَحْتِي﴾ أي تصرّفي نافذ فيها من غير صانع. وقيل: كان إذا أمسك عنانه أمسك النيل عن الجزي. قال القُشَيْرِيُّ: ويجوز ظهور خوارق العادة على مدّعي الرُّبُوبِيَّة؛ إذ لا حاجة في تمييز الإله من غير الإله إلى فعلٍ خارق للعادة. وقيل: معنى ﴿وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ أي القوَاد والرُؤَسَاء والجبابرة يسرون تحت لوائِي؛ قاله الضحاك. وقيل: أراد بالأنهار الأموال، وعبر عنها بالأنهار لكثرتها وظهورها. وقوله: ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِي﴾ أي أفزقها على مَنْ يتبعني؛ لأن التَّغْيِيبَ والقُدْرَةَ في الأموال دون

(١) راجع ٢٣٨/١٢.

(٢) في كتاب «روح المعاني» للألوسي: «والأنهار: الخليجان التي تخرج من النيل المبارك؛ كنهر الملك ونهر دمياط ونهر تنيس، ولعل نهر طولون كان منها إذ ذاك، لكنه اندرس فجذّده أحمد بن طولون ملك مصر في الإسلام».

الأنهار. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ عظمتي وقوتي وضَعَف موسى. وقيل قدرتي على نفقتكم وعجز موسى. والواو في ﴿وهذه﴾ يجوز أن تكون عاطفة للأنهار على ﴿مُلْكِ مِصْرَ﴾ و ﴿تَجْرِي﴾ نصب على الحال منها. ويجوز أن تكون واو الحال، وأسم الإشارة مبتدأ، و ﴿الأنهار﴾ صفة لاسم الإشارة، و ﴿تَجْرِي﴾ خبر للمبتدأ. وفتح الياء من ﴿تَحْتِ﴾ أهل المدينة والْبَرْزِي وأبو عمرو، وأسكن الباقون. وعن الرشيد أنه لما قرأها قال: لَا وَلَيْتَهَا أَحْسَنَ عَيْدِي، فَوَلَّاهَا الْخَصِيبَ، وكان على وضوئه. وعن عبد الله بن طاهر أنه ولَّيها فخرج إليها فلما شارفها وقع عليها بصره قال: أهذه القرية التي أفتخر بها فرعون حتى قال: ﴿أليس لي ملك مصر﴾؟! والله لبي عندي أقل من أن أدخلها! فنتى عنانه. ثم صرَّح بحاله فقال ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ قال أبو عبيدة والسُّدِّي: ﴿أَمْ﴾ بمعنى ﴿بَل﴾ وليست بحرف عطف؛ على قول أكثر المفسرين. والمعنى: قال فرعون لقومه بل أنا خير ﴿مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ أي لا عِزَّ له فهو يمتهن نفسه في حاجاته لحقارته وضعفه ﴿وَلَا يَكَاذُ يُبَيِّنُ﴾ يعني ما كان في لسانه من العقدة؛ على ما تقدَّم في ﴿طه﴾^(١). وقال الفراء: في ﴿أَمْ﴾ وجهان: إن شئت جعلتها من الاستفهام الذي جعل بأم لاتصاله بكلام قبله، وإن شئت جعلتها نَسَقاً على قوله ﴿أليس لي ملك مصر﴾. وقيل: هي زائدة. وروى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون ﴿أَمْ﴾ زائدة؛ والمعنى أنا خير من هذا الذي هو مهين. وقال الأخفش: في الكلام حذف، والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون؛ كما قال:

أَيَا ظَبِيَّةَ الْوَعْسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ وَبَيْنَ النَّقَا أَأَنْتِ أَمْ أُمُّ سَالِمٍ^(٢)

أي أنت أحسن أم أم سالم. ثم ابتدأ فقال أنا خير. وقال الخليل وسيبويه: المعنى أفلا تبصرون، أم أنتم بصراء، فعطف بـ ﴿أَمْ﴾ على ﴿أفلا تبصرون﴾ لأن معنى ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ أي. أم تبصرون؛ وذلك أنهم إذا قالوا له أنت خير منه كانوا عنده بصراء. وروي عن عيسى

(١) راجع ١١/١٩٢.

(٢) القائل هو ذو الرمة. والوعساء: رملة لينة. وجلجل: موضع بعينه. والنقاء: الكتيب من الرمل.

الثَّقَفِيَّ ويعقوب الحَضْرَمِيَّ أنهما وقفاً على ﴿أَمْ﴾ على أن يكون التقدير أفلا تبصرون أم تبصرون؛ فحذف تبصرون الثاني. وقيل: مَنْ وقف على ﴿أَمْ﴾ جعلها زائدة، وكأنه وقف على ﴿تبصرون﴾ من قوله ﴿أفلا تبصرون﴾. ولا يتم الكلام على ﴿تبصرون﴾ عند الخليل وسيبويه؛ لأن ﴿أَمْ﴾ تقتضي الاتصال بما قبلها. وقال قوم: الوقف على قوله: ﴿أفلا تبصرون﴾ ثم ابتداً ﴿أَمْ أنا خير﴾ بمعنى بل أنا خير؛ وأنشد القراء:

بدت مثل قَرْنِ الشمس في رَوْنَقِ الضحى وصورتها أم أنتِ في العين أملحُ
فمعناه: بل أنتِ أملح. وذكر القراء أن بعض القراء قرأ ﴿أَمْ أنا خير﴾؛ ومعنى هذا ألسن خيراً. وروي عن مجاهد أنه وقف على ﴿أَمْ﴾ ثم ابتدئ ﴿أنا خير﴾ وقد ذكر.

[٥٣] ﴿فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا﴾ أي هلا ﴿أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ إنما قال ذلك لأنه كان عادة الوقت وزِيَّ أهل الشرف. وقرأ حفص ﴿آسُورَةٌ﴾ جمع سوار، كخمار وأخمرة. وقرأ أبيّ ﴿أساور﴾ جمع إسوار. وابن مسعود ﴿أساوير﴾. الباقون ﴿أساورة﴾ جمع الأسورة؛ فهو جمع الجمع. ويجوز أن يكون ﴿أساورة﴾ جمع ﴿إسوار﴾ وألحقت الهاء في الجمع عوضاً من الياء؛ فهو مثل زناديق وزنادقة، ويطاريق ويطارقة، وشبهه. وقال أبو عمرو بن العلاء: واحد الأساورة والأساور والأساوير إسوار، وهي لغة في سوار. قال مجاهد: كانوا إذا سَوروا رجلاً سَوروه بسوارين وطوقوه بطوق ذهب علامة لسيادته، فقال فرعون: هلا ألقى رب موسى عليه أساورة من ذهب إن كان صادقاً! ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ يعني متتابعين؛ في قول قتادة. مجاهد: يمشون معاً. ابن عباس: يعاونونه على من خالفه؛ والمعنى: هلاً ضم إليه الملائكة التي يزعم أنها عند ربه حتى يتكثّر بهم ويصرفهم على أمره ونهيه؛ فيكون ذلك أهيب في القلوب. فأوهم قومه أن رسل الله ينبغي أن يكونوا

كرسل الملوك في الشاهد، ولم يعلم أن رسل الله إنما أيدوا بالجنود السماوية؛ وكل عاقل يعلم أن حفظ الله موسى مع تفرّده ووحدته من فرعون مع كثرة أتباعه، وإمداد موسى بالعصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة أو ملائكة يكونون معه أعواناً - في قول مقاتل - أو دليلاً على صدقه - في قول الكلبي - وليس يلزم هذا لأن الإعجاز كاف، وقد كان في الجائر أن يُكذَّب مع مجيء الملائكة كما كُذِّب مع ظهور الآيات. وذكر فرعون الملائكة حكاية عن لفظ موسى؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم.

[٥٤] ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ﴾ قال ابن الأعرابي: المعنى فاستجهل قومه ﴿فَأَطَاعُوهُ﴾ لخفة أحلامهم وقلة عقولهم؛ يقال: استخفه الفرح أي أزعجه، واستخفه أي حمّله على الجهل؛ ومنه ﴿وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾^(١). وقيل: استفرّهم بالقول فأطاعوه على التّكذيب. وقيل: استخفّ قومه أي وجدهم خفاف العقول. وهذا لا يدل على أنه يجب أن يطيعوه، فلا بدّ من إضمار بعيد تقديره وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى الغواية فأطاعوه. وقيل: استخف قومه وقهرهم حتى أتبعوه؛ يقال استخفه خلاف استثقله، واستخف به أهانه. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أي خارجين عن طاعة الله.

[٥٥] ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ روى الضحاك عن ابن عباس: أي غاظونا وأغضبونا. وروى عنه علي بن أبي طلحة: أي أسخطونا. قال الماوردي: ومعناها مختلف، والفرق بينهما أن السخط إظهار الكراهة، والغضب إرادة الانتقام. القُشيري: والأسف هاهنا بمعنى الغضب؛ والغضب من الله إما إرادة العقوبة فيكون من صفات الذات، وإما عين العقوبة فيكون من صفات الفعل؛ وهو معنى قول الماوردي.

وقال عمر بن دَرَز: يا أهل معاصي الله، لا تغتروا بطول حلم الله عنكم، وأحذروا أسفه؛ فإنه قال: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم﴾. وقيل: ﴿آسفونا﴾ أي أغضبوا رسلنا وأوليائنا المؤمنين؛ نحو السحرة وبني إسرائيل. وهو كقوله تعالى: ﴿يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾^(١) و﴿يحاربون الله﴾^(٢) أي أولياءه ورسله.

[٥٦] ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا﴾ أي جعلنا قوم فرعون سُلَفًا. قال أبو مجلز: ﴿سُلَفًا﴾ لمن عمل عملهم، ﴿وَمَثَلًا﴾ لمن يعمل عملهم. وقال مجاهد: ﴿سُلَفًا﴾ إخباراً لأمة محمد ﷺ، ﴿وَمَثَلًا﴾ أي عبرة لهم. وعنه أيضاً ﴿سُلَفًا﴾ لكفار قومك يتقدمونهم إلى النار. قتادة: ﴿سُلَفًا﴾ إلى النار، ﴿وَمَثَلًا﴾ عِظَةً لمن يأتي بعدهم. والسلف المتقدم؛ يقال: سَلَفَ يَسْلُفُ سُلَفًا؛ مثل طلب طلباً؛ أي تقدم ومضى. وسلف له عمل صالح أي تقدم. والقوم السُّلَاف المتقدمون. وسَلَفُ الرجل: آباؤه المتقدمون؛ والجمع أسلاف وسُلَاف. وقراءة العامة ﴿سُلَفًا﴾ (بفتح السين واللام) جمع سالف؛ كخادم وخَدَم، وراصد ورَصَد، وحارس وحَرَس. وقرأ حمزة والكسائي ﴿سُلَفًا﴾ (بضم السين واللام). قال الفراء: هو جمع سليف، نحو سرير وسُرُر. وقال أبو حاتم: هو جمع سَلَف؛ نحو خَشَب وخُشْب، وثَمَر وثُمُر؛ ومعناها واحد. وقرأ علي وابن مسعود وعلقمة وأبو وائل والثَّخَفي وحُميد بن قيس ﴿سُلَفًا﴾ (بضم السين وفتح اللام) جمع سُلُفَة، أي فرقة متقدمة. قال المؤرِّج والنَّضَر بن شَمِيل: ﴿سُلَفًا﴾ جمع سُلُفَة، نحو غُرْفَة وغُرَف، وطُرْفَة وطُرَف، وظُلْمَة وظُلَم.

[٥٧] ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾.

لَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ تعلق المشركون بأمر عيسى وقالوا: ما يريد محمد إلا أن نتخذه إلهاً كما اتخذت النصارى عيسى ابن مريم إلهاً؛ قاله قتادة. ونحوه عن مجاهد قال: إن قريشاً قالت إن محمداً

يريد أن نعبده كما عبد قوم عيسى عيسى؛ فأنزل الله هذه الآية. وقال ابن عباس: أراد به مناظرة عبد الله بن الزبعرى مع النبي ﷺ في شأن عيسى، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزبعرى السهمي حالة كفره لما قالت له قريش إن محمداً يتلو ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^(١) الآية، فقال: لو حضرته لرددت عليه؛ قالوا: وما كنت تقول له؟ قال: كنت أقول له هذا المسيح تعبد النصارى، واليهود تعبد عزيراً، أفهما من حصب جهنم؟ فعجبت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصِم؛ وذلك معنى قوله ﴿يَصُدُّونَ﴾. فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾^(٢). ولو تأمل ابن الزبعرى الآية ما أعترض عليها؛ لأنه قال ﴿وما تعبدون﴾ ولم يقل ومن تعبدون، وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل، ولم يرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين. وقد مضى هذا في آخر سورة ﴿الأنبياء﴾^(٣). وروى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لقريش: «يا معشر قريش لا خير في أحد يُعبد من دون الله». قالوا: أليس تزعم أن عيسى كان عبداً نبياً وعبداً صالحاً، فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دون الله! فأنزل الله تعالى ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ أي يَضْجُونَ كضجيج الإبل عند حمل الأثقال. قرأ نافع وابن عامر والكسائي ﴿يَصُدُّونَ﴾ (بضم الصاد) ومعناه يُعْرِضُونَ؛ قاله النَّخَعِيُّ، وكسر الباقون. قال الكسائي: هما لغتان؛ مثل يَغْرِشُونَ وَيَعْرِشُونَ، وَيَنْثُونَ وَيَنْثُونَ، ومعناه يَضْجُونَ. قال الجوهري: وَصَدَّ يَصُدُّ صديداً؛ أي ضَجَّ وقيل: إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض، وبالكسر من الضجيج؛ قاله قُطْرُب. قال أبو عبيد: لو كانت من الصدود عن الحق لكانت: إذا قومك عنه يصدون. الفراء: هما سواء؛ منه وعنه. ابن المُسَيَّب: يصدون يَضْجُونَ. الضحاك يعجون. ابن عباس: يضحكون. أبو عبيدة: مَنْ ضَمَّ فمعناه يعدلون؛ فيكون المعنى: من أجل المِثْلِ يعدلون. ولا يُعَدَّى ﴿يصدون﴾ بمن، ومن كسر فمعناه يَضْجُونَ؛ فـ ﴿من﴾ متصلة بـ ﴿يصدون﴾ والمعنى يَضْجُونَ منه.

(١) آية ٩٨ سورة الأنبياء.

(٢) آية ١٠١ سورة الأنبياء.

(٣) راجع ٣٤٣/١١ فما بعدها.

[٥٨] ﴿وَقَالُوا آلَهِتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا آلَهِتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ أي آلهتنا خير أم عيسى؟ قاله السُّدِّي. وقال: خاصموه وقالوا إن كل من عبد من دون الله في النار، فنحن نرضى أن تكون آلهتنا مع عيسى والملائكة وعزير، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ الآية. وقال قتادة: ﴿أم هو﴾ يعنون محمداً ﷺ. وفي قراءة ابن مسعود ﴿آلهتنا خير أم هذا﴾. وهو يقوي قول قتادة، فهو استفهام تقرير في أن آلهتهم خير. وقرأ الكوفيون ويعقوب ﴿آلهتنا﴾ بتحقيق الهمزتين، ولين الباقون. وقد تقدم. ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ ﴿جدلاً﴾ حال؛ أي جدلين. يعني ما ضربوا لك هذا المثل إلا إرادة الجدل؛ لأنهم علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ مجادلون بالباطل. وفي «صحيح الترمذي» عن أبي أمامة قال قال رسول الله ﷺ: «ما ضل قوم بعد هُدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل - ثم تلا رسول الله ﷺ هذه الآية - ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾».

[٥٩] ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾.

[٦٠] ﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لَكِثَّةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ أي ما عيسى إلا عبد أنعم الله عليه بالنبوة، وجعله مثلاً لبني إسرائيل؛ أي آية وعبرة يُستدل بها على قدرة الله تعالى؛ فإن عيسى كان من غير أب، ثم جعل إليه من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأسقام كلها ما لم يُجعل لغيره في زمانه، مع أن بني إسرائيل كانوا يومئذ خير الخلق وأحبّه إلى الله عز وجل، والناس دونهم، ليس أحد عند الله عز وجل مثلهم. وقيل: المراد بالعبد المنعم عليه محمد ﷺ؛

والأول أظهر. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أي بدلاً منكم ﴿مَلَائِكَةً﴾ يكونون خلفاً عنكم؛ قاله السُّدِّي. ونحوه عن مجاهد قال: ملائكة يعمرّون الأرض بدلاً منكم. وقال الأزهري: إن ﴿مِنْ﴾ قد تكون للبدل؛ بدليل هذه الآية.

قلت: قد تقدم هذا المعنى في ﴿براءة﴾^(١) وغيرها. وقيل: لو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة وإن لم تجر العادة بذلك، والجواهر جنس واحد والاختلاف بالأوصاف؛ والمعنى: لو نشاء لأسكننا الأرض الملائكة، وليس في إسكاننا إياهم السماء شرف حتى يعبدوا، أو يقال لهم بنات الله. ومعنى ﴿يَخْلُقُونَ﴾ يخلف بعضهم بعضاً؛ قاله ابن عباس.

[٦١] ﴿وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾.

[٦٢] ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّكُمْ لَكُمْ عِدُوٌّ مُبِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا﴾ قال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير: يريد القرآن؛ لأنه يدل على قرب مجيء الساعة، أو به تعلم الساعة وأحوالها وأحوالها. وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي وقتادة أيضاً: إنه خروج عيسى عليه السلام، وذلك من أعلام الساعة؛ لأن الله ينزله من السماء قبيل قيام الساعة، كما أن خروج الدجال من أعلام الساعة. وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك ﴿وَإِنَّكُمْ لَعَلَّمٌ لِلسَّاعَةِ﴾ (بفتح العين واللام) أي أمارة. وقد روي عن عكرمة ﴿وَإِنَّهُ لِلْعَلَمِ﴾ (بلامين) وذلك خلاف للمصاحف. وعن عبد الله بن مسعود قال: لما كان ليلة أسري برسول الله ﷺ لقي إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذكروا الساعة فبدؤوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم، ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم؛ فرد الحديث إلى عيسى ابن مريم قال: قد عهد إلي فيما دون وجبتها فأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله عز وجل؛ فذكر خروج الدجال - قال: فأنزل فأقتله. وذكر الحديث، خرجه ابن ماجه في سننه. وفي «صحيح مسلم» «فبينما هو - يعني المسيح الدجال - إذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي

دَمَشَقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ^(١) واضعاً كَفِّهَ عَلَى أَجْنَحَةِ مَلَكَينِ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ [يَنْتَهِي] حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرِكَهَ بِنَابٍ لَدُ^(٢) فَيَقْتُلُهُ... الحديث... وذكر الثعلبي والزَّمَخْشَرِيُّ وغيرهما من حديث أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى ثِيَابَةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يُقَالُ لَهَا أَفِيقُ^(٣) بَيْنَ مُمَصَّرَتَيْنِ^(٤) وشعر رأسه دَهِينٌ وبِيدِهِ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ بِهَا الدَّجَالَ فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَالنَّاسَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَالْإِمَامُ يَوْمَ بِهِمْ فَيَتَأَخَّرُ الْإِمَامُ فَيَقْدَمُهُ عِيسَى وَيَصْلِي خَلْفَهُ عَلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ ثُمَّ يَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيُخْرِبُ الْبَيْعَ وَالْكَنَائِسَ وَيَقْتُلُ النَّصَارَى إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ». وَرَوَى خَالِدٌ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتِ أَمَهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ وَأَنَا أَوَّلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ أَوَّلُ نَازِلٍ فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ». قَالَ الْمَاوَرَدِيُّ: وَحَكَى ابْنُ عِيسَى عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ قَالُوا إِذَا نَزَلَ عِيسَى رُفِعَ التَّكْلِيفُ لثَلَاثَةِ أُمُورٍ: رِسَالاً إِلَى ذَلِكَ الزَّمَانِ بِأَمْرِهِمْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُنْهَاهُمْ. وَهَذَا قَوْلُ مُرَدُّدٍ لثَلَاثَةِ أُمُورٍ: مِنْهَا الْحَدِيثُ، وَلأن بقاء الدنيا يَقْتَضِي التَّكْلِيفَ فِيهَا، وَلأنَّهُ يَنْزِلُ أَمراً بِمَعْرُوفٍ وَنَهياً عَنْ مُنْكَرٍ. وَلَيْسَ يُسْتَنْكَرُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ مَقْصُوراً عَلَى تَأْيِيدِ الْإِسْلَامِ وَالْأَمْرَ بِهِ وَالِدَعَاءَ إِلَيْهِ.

قلت: ثبت في «صحيح مسلم» وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا فَلَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلَيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلَيَضَعَنَّ الْجِزْيَةَ وَلَيَتَرَكَنَّ الْقِلَاصَ فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا وَلَتَذْهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَاسُدُ وَلَيَدْعُونَ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ». وعنه قال قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم» وفي رواية «فأمكم منكم» قال ابن أبي ذئب: تدري «ما أمكم

(١) أي شقتين أو حلتين.

(٢) لد (بالضم والتشديد): قرية قرب بيت المقدس من نواحي فلسطين.

(٣) في «روح المعاني»: «أفريق بقاء وقاف بوزن أمير، وهي هنا مكان بالقدس الشريف نفسه...»

(٤) الممصرة من الثياب: التي فيها صفرة خفيفة.

منكم؟ قلت: تخبرني؛ قال: فأَمَكُم بكتاب ربكم وَسُنَّةَ نَبِيِّكُمْ ﷺ. قال علماؤنا رحمة الله عليهم: فهذا نصٌّ على أنه ينزل مجدداً لدين النبي ﷺ للذي دُرس منه، لا بشرع مبتدأ والتكليف باقٍ؛ على ما بيناه هنا وفي كتاب التذكرة. وقيل: ﴿وإنه لَعِلْمٌ للسَّاعَةِ﴾ أي وإن إحياء عيسى الموتى دليل على الساعة ويثبت الموتى؛ قاله ابن إسحاق.

قلت: ويحتمل أن يكون المعنى ﴿وإنه﴾ وإن محمداً ﷺ لعلم للساعة؛ بدليل قوله عليه السلام: «بُعثت أنا والساعة كهاتين» وضمَّ السبابة والوسطى؛ خرَّجه البخاري ومسلم. وقال الحسن: أول أشراطها محمد ﷺ. ﴿فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا﴾ فلا تشكُّون فيها؛ يعني في الساعة، قاله يحيى بن سلام. وقال السُّدِّي: فلا تكذبون بها، ولا تجادلون فيها فإنها كائنة لا محالة. ﴿وَأَتَّبِعُونِ﴾ أي في التوحيد وفيما أبلغكم عن الله. ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي طريق قويم إلى الله، أي إلى جَنَّتِهِ. وأثبت الباء يعقوب في قوله ﴿واتبعون﴾ في الحاليين، وكذلك ﴿وأطيعون﴾. وأبو عمرو وإسماعيل عن نافع في الوصل دون الوقف، وحذف الباقيون في الحاليين. ﴿وَلَا يَصُدُّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي لا تغتروا بوساوسه وشبه الكفار المجادلين؛ فإن شرائع الأنبياء لم تختلف في التوحيد ولا فيما أخبروا به من علم الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة أو نار. ﴿إِنَّهُ لَكُمُ عَذْرٌ مُبِينٌ﴾ تقدم في «البقرة»^(١) وغيرها.

[٦٣] ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾.

[٦٤] ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قال ابن عباس: يريد إحياء الموتى وإبراء الأسقام وخلق الطير والمائدة وغيرها، والإخبار بكثير من الغيوب. وقال قتادة: البيّنات

هنا الإنجيل. ﴿قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ أي النبوة؛ قاله السُّدِّي. ابن عباس: علم ما يؤدي إلى الجميل ويكف عن القبيح. وقيل الإنجيل؛ ذكره القشيري والماوردي. ﴿وَلَأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ قال مجاهد: من تبديل التوراة. الزجاج: المعنى لأبين لكم في الإنجيل بعض الذي تختلفون فيه من تبديل التوراة. قال مجاهد: ويبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه. وقيل: بين لهم بعض الذي اختلفوا فيه من أحكام التوراة على قدر ما سألوه. ويجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها. وقيل: إن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم فبين لهم أمر دينهم. ومذهب أبي عبيدة أن البعض بمعنى الكل؛ ومنه قوله تعالى: ﴿يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُّكُمْ﴾^(١): وأنشد الأخفش قول لبيد:

تراك أمكنة إذا لم أرضها أو تعلق بعض النفوس حِمَامها
والموت لا يعلق بعض النفوس دون بعض. ويقال للمنية: عُلُوق وعَلَاة. قال المفضل البكري:

وسائلة بثعلبة بن سَير^(٢) وقد عِلقت بثعلبة العُلُوق
وقال مقاتل: هو كقوله ﴿وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾^(٣). يعني ما أحل في الإنجيل مما كان محرماً في التوراة؛ كلحم الإبل والشحم من كل حيوان وصيد السمك يوم السبت. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي اتقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده؛ وإذا كان هذا قول عيسى فكيف يجوز أن يكون إلهاً أو ابن إله. ﴿وَاطِيعُونَ﴾ فيما أدعوكم إليه من التوحيد وغيره. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي عبادة الله صراط مستقيم، وما سواه معوج لا يؤدي سالكه إلى الحق.

[٦٥] ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلَهِ﴾.

[٦٦] ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ قال قتادة: يعني ما بينهم، وفيهم قولان: أحدهما - أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى، حالف بعضهم بعضاً؛ قاله مجاهد والسدي. الثاني - فرق النصارى من النسطورية والملكية واليعاقبة، اختلفوا في عيسى؛ فقالت النسطورية: هو ابن الله. وقالت اليعاقبة: هو الله. وقالت الملكية: ثالث ثلاثة أحدهم الله؛ قاله الكلبي ومقاتل، وقد مضى هذا في سورة ﴿مريم﴾^(١). ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي كفروا وأشركوا؛ كما في سورة ﴿مريم﴾^(٢). ﴿مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْيَمِّ﴾ أي اليم عذابه؛ ومثله: ليل نائم؛ أي ينام فيه. ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ يريد الأحزاب لا ينتظرون. ﴿إِلَّا السَّاعَةَ﴾ يريد القيامة. ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي فجأة. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يفتنون. وقد مضى في غير موضع^(٣). وقيل: المعنى لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة. ويكون ﴿الأحزاب﴾ على هذا، الذين تحزبوا على النبي ﷺ وكذبوه من المشركين. ويتصل هذا بقوله تعالى: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾^(٤).

[٦٧] ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ يريد يوم القيامة. ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ أي أعداء، يعادي بعضهم بعضاً ويلعن بعضهم بعضاً. ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ فإنهم أخلاء في الدنيا والآخرة؛ قال معناه ابن عباس ومجاهد وغيرهما. وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في أمية بن خلف الجُمُحِيّ وعُقبة بن أبي مُعَيْط، كانا خليلين؛ وكان عقبة يجالس النبي ﷺ، فقالت قريش: قد صبا عقبة بن أبي مُعَيْط، فقال له أمية: وجهي من وجهك حرام إن لقيت محمداً ولم تَفُتْ في وجهه؛ ففعل عقبة ذلك؛ فنذر النبي ﷺ قتله فقتله يوم بَدْرٍ صَبْرًا^(١)، وقُتِلَ أمية في المعركة؛ وفيهم نزلت هذه الآية. وذكر الثعلبي رضي الله عنه في هذه الآية قال: كان خليلان مؤمنان وخليلان كافران، فمات أحد المؤمنين فقال: يا رب،

(٢) راجع ١٩٧/١ طبعة ثانية أو ثالثة.

(١) راجع ١٠٦/١١، ١٠٨.

(٣) آية ٥٨ من هذه السورة.

(٤) الصبر: نصب الإنسان للقتل.

إن فلاناً كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أنني ملائكتك، يا رب فلا تُضِلَّهُ بعدي، وأهده كما هديتني، وأكرمه كما أكرمتني؛ فإذا مات خليله المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله تعالى: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ؛ فيقول يا رب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أنني ملائكتك؛ فيقول الله تعالى: نِعَمَ الْخَلِيلَ وَنِعَمَ الْإِخْوَ وَنِعَمَ الصَّاحِبِ كَانَ. قال: ويموت أحد الكافِرَيْنِ فيقول: يا رب، إن فلاناً كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أنني غير ملائكتك، فأسألك يا رب ألاَّ تَهْدِيَهُ بعدي، وأن تَضِلَّهُ كما أضَلَلْتَنِي، وأن تهينه كما أهنتني؛ فإذا مات خليله الكافر قال الله تعالى لهما: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ؛ فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أنني غير ملائكتك، فأسألك أن تضاعف عليه العذاب؛ فيقول الله تعالى: بَشِ الصَّاحِبِ وَالْإِخْوَ وَالْخَلِيلَ كُنْتَ. فيلعن كلَّ واحدٍ مِنْهُمَا صَاحِبُهُ.

قلت: والآية عامة في كل مؤمن ومتقٍ وكافر ومُضِلٍّ.

[٦٨] ﴿يَعْبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾.

قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه: ينادي منادٍ في العَرَصَاتِ «يا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ»، فيرفع أهل العَرَصَةِ رؤوسهم؛ فيقول المنادي: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ فينكس أهل الأديان رؤوسهم غير المسلمين. وذكر المحاسبي في الرعاية: وقد روي في هذا الحديث أن المنادي ينادي يوم القيامة: ﴿يا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ فيرفع الخلائق رؤوسهم، يقولون: نحن عباد الله. ثم ينادي الثانية: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ فينكس الكفار رؤوسهم ويبقى الموحدون رافعي رؤوسهم. ثم ينادي الثالثة: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ فينكس أهل الكبائر رؤوسهم، ويبقى أهل التقوى رافعي رؤوسهم، قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم؛ لأنه أكرم الأكرمين، لا يخذل وليه ولا يُسلمه عند الهلكة. وقرئ «يا عباد».

[٦٩] ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾.

[٧٠] ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُخْبَرُونَ﴾.

قال الزجاج: ﴿الَّذِينَ﴾ نصب على النعت لـ ﴿عبادي﴾ لأن ﴿عبادي﴾ منادي مضاف. وقيل: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [خبر لمبتدأ محذوف أو] ^(١) ابتداء وخبره محذوف؛ تقديره هم الذين آمنوا، أو الذين آمنوا يقال لهم ﴿ادخلوا الجنة﴾. وقرأ أبو بكر وزر بن حُبَيْش ﴿يَا عِبَادِي﴾ يفتح الباء وإثباتها في الحاليين؛ ولذلك أثبتتها نافع وابن عامر وأبو عمرو ورؤيس ساكنة في الحاليين. وحذفها الباقيون في الحاليين؛ لأنها وقعت مثبتة في مصاحف أهل الشام والمدينة لا غير. ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ أي يقال لهم ادخلوا الجنة، أو يا عبادي الذين آمنوا ادخلوا الجنة. ﴿أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ﴾ المسلمات في الدنيا. وقيل: قرناؤكم من المؤمنين. وقيل: زوجاتكم من الحُور العين. ﴿تُخْبَرُونَ﴾ تكرمون؛ قاله ابن عباس؛ والكرامة في المنزلة. الحسن: تفرحون، والفرح في القلب. قتادة: تنعمون؛ والتعيم في البدن. مجاهد: تسرون؛ والسرور في العين. ابن أبي نجيج: تعجبون؛ والعجب هاهنا درك ما يستطرف. يحيى بن أبي كثير: هو التلذذ بالسمع. وقد مضى هذا في ﴿الروم﴾ ^(٢).

[٧١] ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصُحُفٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَّا شَتَّهِهِ الْآنَفُسُ وَلَكُلِّ

الْأَعْيُنِ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصُحُفٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾ أي لهم في الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم في صحاف من ذهب وأكواب. ولم يذكر الأطعمة والأشربة؛ لأنه يعلم أنه لا معنى للإطافة بالصحاف والأكواب عليهم من غير أن يكون فيها شيء. وذكر الذهب في الصحاف واستغنى به عن الإعادة في الأكواب؛ كقوله تعالى:

﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾^(١). وفي الصحيحين عن حُذيفة أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها»^(٢) فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة. وقد مضى في سورة ﴿الحج﴾^(٣) أن من أكل فيهما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم يتب حُرْم ذلك في الآخرة تحريماً مؤبداً. والله أعلم. وقال المفسرون: يطوف على أدناهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحيفة من ذهب، يُغْدَى عليه بها، في كل واحدة منها لون ليس في صاحبته، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها، لا يشبه بعضه بعضاً، ويراح عليه بمثلها. ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعمائة ألف غلام، مع كل غلام صحيفة من ذهب، فيها لون من الطعام ليس في صاحبته، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها، لا يشبه بعضه بعضاً. ﴿وَأَكْوَابُ﴾ أي ويطاف عليهم بأكواب؛ كما قال تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَاتٍ مِنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾^(٤). وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا مَعْمَر عن رجل عن أبي قلابة قال: يُؤْتَوْنَ بالطعام والشراب، فإذا كان في آخر ذلك أوتوا بالشراب الطهور فتَضَمَّرُ لذلك بطونهم، ويفيض عرقاً من جلودهم أطيب من ريح المسك؛ ثم قرأ ﴿شَرَاباً طَهُوراً﴾. وفي «صحيح مسلم» عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يَتَفَلُّون ولا يبولون ولا يتغوطون [ولا يمتخطون] قالوا فما بال الطعام؟ قال: جُشَاء ورَشَح كرشح المسك يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ والتحميد والتكبير - في رواية - كما يلهمون النَّفْسَ».

الثانية - روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي ﷺ قال: «الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يُجَزَّرُ في بطنه نار جهنم» وقال: «لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها» وهذا يقتضي التحريم، ولا خلاف في ذلك.

(١) آية ٣٥ سورة الأحزاب. راجع ١٨٥/١٤.

(٢) قوله «في صحافها» على حدّ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذهب والفضة ولا ينفقونها...﴾ فالضمير عائد على الفضة، ويلزم حكم الذهب بطريق الأولى.

(٣) راجع ٢٩/١٢. (٤) آية ١٥ سورة الإنسان.

واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك. قال ابن العربي: والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء؛ لقول النبي ﷺ في الذهب والحديد: «هذان حرام لذكور أمتي حلّ لإنائهما». والنهي عن الأكل والشرب فيها يدل على تحريم استعمالها؛ لأنه نوع من المتاع فلم يجز. أصله الأكل والشرب، ولأن العلة في ذلك استعمال أمر^(١) الآخرة، وذلك يستوي فيه الأكل والشرب وسائر أجزاء الانتفاع؛ ولأنه ﷺ قال: «هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة» فلم يجعل لنا فيها حظاً في الدنيا.

الثالثة - إذا كان الإناء مُضَيَّباً بهما أو فيه حلقة منهما؛ فقال مالك: لا يعجبي أن يُشرب فيه، وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة ولا يعجبي أن ينظر فيها وجهه. وقد كان عند أنس إناء مضبّب بفضة وقال: لقد سقيت فيه النبي ﷺ. قال ابن سيرين: كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس أن يجعل فيه حلقة فضة؛ فقال أبو طلحة: لا أغير شيئاً مما صنعه رسول الله ﷺ؛ فتركه.

الرابعة - إذا لم يجز استعمالها لم يجز اقتناؤها؛ لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطنبور^(٢). وفي كتب علمائنا أنه يلزم الغُرم في قيمتها لمن كسرها. وهو معنى فاسد، فإن كسرها واجب فلا ثمن لقيمتها. ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال. وغير هذا لا يلتفت إليه.

قوله تعالى: ﴿يَصْحَافٍ﴾ قال الجوهري: الصحيفة كالقصة والجمع صحاف. قال الكسائي: أعظم القصص الجفنة ثم القصعة تليها تُشبع العشرة، ثم الصحيفة تُشبع الخمسة، ثم المِثْكَلة تُشبع الرجلين والثلاثة، ثم الصُحُفَةُ تُشبع الرجل. والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْوَابٍ﴾ قال الجوهري: الكوب كوز لا عروة له، والجمع أكواب. قال الأعشى يصف الخمر:

(١) في ابن العربي: «أجر».

(٢) الطنبور: من آلات الطرب ذو عتق طويل وستة أوتار من نحاس؛ معرب.

صَرِيفِيَّة طَيِّبٌ طَعْمُهَا لَهَا زَبَدٌ بَيْنَ كُوبٍ وَدَنْ^(١)
وقال آخر^(٢):

مُتَكَبِّراً تَصْفِقُ أَبْوَابُهُ يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة: الكُوب المدور القصير العنق القصير العروة. والإبريق المستطيل العنق الطويل العروة. وقال الأخفش: الأكواب الأباريق التي لا خراطيم لها. وقال قُطْرُب: هي الأباريق التي ليست لها عُرَى. وقال مجاهد: إنها الآنية المدورة الأفواه. السُّدِّي: هي التي لا آذان لها. ابن عَزِيز: «أكواب» أباريق لا عُرَى لها ولا خراطيم؛ واحداها كوب.

قلت: وهو معنى قول مجاهد والسُّدِّي، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا آذان لها ولا عُرَى.

قوله تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ روى الترمذي عن سليمان بن بُريدة عن أبيه أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من خيل؟ قال: «إِنَّ اللَّهَ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَا تَشَاءُ أَنْ تَحْمَلَ عَلَى فَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ يَطِيرُ بِكَ [فِي الْجَنَّةِ]^(٣) حَيْثُ شِئْتَ». قال: وسأله رجل فقال يا رسول الله، هل في الجنة من إبل؟ قال: فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه قال: «إِنْ يُدْخِلَكَ اللَّهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ». وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأهل الشام ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾، الباقون ﴿تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ﴾ أي تشتهيه الأنفس؛ تقول: الذي ضربت زيد؛ أي الذي ضربته زيد. ﴿وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ تقول: لَذَّ الشَّيْءُ يَلَذُّ لَذَاذَاً، ولذاذة. ولَذَذْتُ بِالشَّيْءِ أَلَذَّ (بالكسر في الماضي والفتح في المستقبل) لذاذاً ولذاذة؛ أي وجدته لذيداً. والتلذذت به وتلذذت به بمعنى. أي في الجنة ما تستلذه العين فكان حَسَنَ الْمَنْظَرِ. وقال سعيد بن جبير: ﴿وتلذ الأعين﴾ النظر إلى الله عز وجل؛ كما في الخبر: «أسألك لذة النظر إلى وجهك». ﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ باقون دائمون؛ لأنها لو انقطعت لتبغضت.

(١) الصريفية: الخمر المنسوبة إلى صريفون، وهي قرية عند عكبراء، أو لأنها أخذت من الدن ساعته كالبين الصريف (الحليب الحار ساعة يصرف من الضرع).

(٢) هو عدي بن زيد. (٣) زيادة عن سنن الترمذي.

[٧٢] ﴿وَتِلْكَ لَئِنَّهُ الَّتِي أُرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ﴾ أي يقال لهم هذه تلك الجنة التي كانت توصف لكم في الدنيا. وقال ابن خالويه: أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه؛ ليخوف بجهنم ويؤكد التحذير منها. وجعلها بالإشارة القريبة كالحاضرة التي ينظر إليها. ﴿الَّتِي أُرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قال ابن عباس: خلق الله لكل نفس جنة ونارا؛ فالكاfer يرث نار المسلم، والمسلم يرث جنة الكافر؛ وقد تقدم هذا مرفوعاً في ﴿قد أفلح المؤمنون﴾^(١) من حديث أبي هريرة، وفي ﴿الأعراف﴾^(٢) أيضاً.

[٧٣] ﴿لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾.

الفاكهة معروفة، وأجناسها الفواكه، والفاكهاني الذي يبيعها. وقال ابن عباس: هي الشمار كلها، رطبها وياصبها، أي لهم في الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة يأكلون منها.

[٧٤] ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾.

[٧٥] ﴿لَا يُفْتَرُّ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾.

[٧٦] ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ لما ذكر أحوال أهل الجنة ذكر أحوال أهل النار أيضاً ليبين فضل المطيع على العاصي. ﴿لَا يُفْتَرُّ عَنْهُمْ﴾ أي لا يخفف عنهم ذلك العذاب. ﴿وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أي آيسون من الرحمة. وقيل: ساكتون سكوت يأس؛ وقد مضى في ﴿الأنعام﴾^(٣). ﴿وَمَا ظَلَمْنَا هُمْ﴾ بالعذاب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ أنفسهم بالشرك. ويجوز «ولكن كانوا هم الظالمون» بالرفع على الابتداء والخبر، والجملة خبر كان.

[٧٧] ﴿وَنَادُوا بِمَلِكٍ لِيَقْضِيَ عَلَيْهِمُ تَارِكًا قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَنَادُوا يَا مَالِكُ﴾ وهو خازن جهنم، خلقه لغضبه؛ إذا زجر النار زجرة أكل بعضها بعضاً. وقرأ عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما ﴿ونادوا يا مال﴾ وذلك خلاف المصحف. وقال أبو الدرداء وابن مسعود: قرأ النبي ﷺ: ﴿ونادوا يا مال﴾ باللام خاصة؛ يعني رخم الاسم وحذف الكاف. والترخيم الحذف، ومنه ترخيم الاسم في النداء، وهو أن يحذف من آخره حرف أو أكثر، فتقول في مالك: يا مال، وفي حارث: يا حار، وفي فاطمة: يا فاطم، وفي عائشة: يا عائش، وفي مروان: يا مرو، وهكذا. قال:

يا حار لا أزمين منكم بداهية لم يلقها سوقة قبلي ولا ملك^(١)

وقال امرؤ القيس:

أحار ترى بزقاً أريك وميضه كلمع اليدين في حبي مكلل^(٢)

وقال أيضاً:

أفاطم مهلاً بعض هذا التدلّل وإن كنت قد أزمعت صُرْمِي فأجمل^(٣)

وقال آخر^(٤):

يا مرو إن مطيتي محبوسة ترجو الحياء ورُبُّها لم ييأس

وفي صحيح الحديث «أي فل، هَلَمْ». ولك في آخر الاسم المرخم وجهان: أحدهما - أن تبقيه على ما كان عليه قبل الحذف. والآخر - أن تبنيه على الضم؛ مثل: يا زيد؛ كأنك أنزلته منزلته ولم تراع المحذوف. وذكر أبو بكر الأنباري قال: حدّثنا محمد بن يحيى المزوزي قال حدّثنا محمد - وهو ابن سعدان - قال حدّثنا حجاج عن شعبة عن الحكم بن

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى، وهو من قصيدة يخاطب بها الحارث بن ورقاء الصيدائي وكان أغار على بني عبد الله بن غطفان فغنم وأخذ إبل زهير وراعيته يساراً، فطالهم بذلك ليردوا عليه ما أخذوه وتوعدهم بالهجاء... الخ، راجع شرح ديوان زهير ص ١٦٤ المطبوع بدار الكتب المصرية.

(٢) يروى «أصاح». والحي: السحاب المعترض بالافق. والمكلل: المتراب.

(٣) فاطمة هي ابنة عبيد بن ثعلبة بن عامر. والصرم (بالضم): القطيعة.

(٤) هو الفرزدق يخاطب مروان بن الحكم وكان والياً على المدينة فوفد عليه مادحاً له، فأبطأ عليه جاترته... والحياء (بكسر الحاء المهملة): العطاء. وجعل الرجاء للناقاة وهو يريد نفسه مجازاً. (شرح الشواهد للشنتمري).

عيينة عن مجاهد قال: كنا لا ندرى ما الزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله ﴿بيت من ذهب﴾^(١)، وكنا لا ندرى ﴿ونادوا يا مالك﴾ أو يا ملك (بفتح اللام وكسرهما) حتى وجدناه في قراءة عبد الله ﴿ونادوا يا مال﴾ على الترخيم. قال أبو بكر: لا يعمل على هذا الحديث لأنه مقطوع لا يقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه السلام؛ وكتاب الله أحق بأن يحتاط له وينفى عنه الباطل.

قلت: وفي «صحيح البخاري» عن صفوان بن يعلى عن أبيه قال سمعت النبي ﷺ يقرأ على المنبر ﴿ونادوا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ بإثبات الكاف. وقال محمد بن كعب القرظي: بلغني - أو ذكر لي - أن أهل النار استغاثوا بالخزنة فقال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ﴾^(٢) فسألوا يوماً واحداً يخفف عنهم فيه العذاب؛ فردت عليهم ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ قال: فلما يتسوا مما عند الخزنة نادوا مالكا؛ وهو عليهم وله مجلس في وسطها، وجسور تمر عليها ملائكة العذاب؛ فهو يرى أقصاها كما يرى أذناها فقالوا: ﴿يا مالك ليقض علينا ربك﴾ قال: سألو الموت، قال: فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة، قال: والسنة ستون وثلاثمائة يوم، والشهر ثلاثون يوماً، واليوم كالف سنة مما تعدون، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال: ﴿إنكم ماكثون﴾ وذكر الحديث؛ ذكره ابن المبارك. وفي حديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «فيقولون أدعوا مالكا فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ماكثون». قال الأعمش: ثبت أن بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم ألف عام؛ خرجه الترمذي. وقال ابن عباس يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة، ثم يقول إنكم ماكثون. وقال مجاهد ونوف البكالبي: بين ندائهم وإجابته إياهم مائة سنة. وقال عبد الله بن عمرو: أربعون سنة؛ ذكره ابن المبارك.

(١) في قوله تعالى: ﴿أو يكون لك بيت من زخرف﴾ آية ٩٣ سورة الإسراء. راجع ٣٣١/١٠

(٢) آية ٤٩ سورة غافر.

[٧٨] ﴿لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ ﴿٧٨﴾ .

يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم؛ أي إنكم ماكثون في النار لأننا جئناكم في الدنيا بالحق فلم تقبلوا. ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم؛ أي بينا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم الرسل. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ﴾ قال ابن عباس: ﴿ولكن أكثركم﴾ أي ولكن كلكم. وقيل: أراد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم، وأما الأتباع فما كان لهم أثر. ﴿لِلْحَقِّ﴾ أي للإسلام ودين الله ﴿كَارِهُونَ﴾ .

[٧٩] ﴿أَمْ أَمْرُؤَا أَمْرًا فَإِنَّا مُتَرَمِّمُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ .

قال مقاتل: نزلت في تدبيرهم بالمكر بالنبي ﷺ في دار الندوة، حين استقر أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشتركوا في قتله فتضعف المطالبة بدمه؛ فنزلت هذه الآية، وقتل الله جميعهم بيدر. ﴿أَمْرُؤَا﴾ أحكموا. والإبرام الإحكام. أبرمت الشيء أحكمته. وأبرم القتال إذا أحكم القتل، وهو القتل الثاني، والأول سجيل؛ كما قال:

... مِنْ سَجِيلٍ^(١) وَمُبْرَمٍ

فالمعنى أم أحكموا كيداً فإننا محكمون لهم كيداً؛ قاله ابن زيد ومجاهد. قتادة: أم أجمعوا على التكذيب فإننا مجمعون على الجزاء بالبعث. الكلبي: أم قضوا أمراً فإننا قاضون عليهم بالعذاب. وأم بمعنى بل. وقيل: ﴿أَمْ أَمْرُؤَا﴾ عطف على قوله ﴿أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ﴾^(٢). وقيل: أي ولقد جئناكم بالحق فلم تسمعوا، أم سمعوا فأعرضوا لأنهم في أنفسهم أبرموا أمراً آمنوا به العقاب.

[٨٠] ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلْ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتَئِبُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ .

(١) هذا عجز بيت لزهير بن أبي سلمى. والبيت كما في ديوانه:

يمينا لنعم السيدان وجدتما على كل حال من سجيل ومبرم
والسجيل، الغزل الذي لم يبرم.
(٢) آية ٤٥ من هذه السورة.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَخْشَوْنَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سَرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ أي ما يسرونه في أنفسهم ويتناجون به بينهم. ﴿بَلَى﴾ نسمع ونعلم. ﴿وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ أي الحفظة عندهم يكتبون عليهم. وروي أن هذا نزل في ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها؛ فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع كلامنا؟ وقال الثاني: إذا جهرتم سمع، وإذا أسررتم لم يسمع. وقال الثالث: إن كان يسمع إذا أعلنتم فهو يسمع إذا أسررتم؛ قاله محمد بن كعب القرظي. وقد مضى هذا المعنى عن ابن مسعود في سورة ﴿فُصِّلَتْ﴾^(١).

[٨١] ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾.

[٨٢] ﴿سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ اختلف في معناه؛ فقال ابن عباس والحسن والسُّدِّي: المعنى ما كان للرحمن ولد؛ فـ ﴿إِنْ﴾ بمعنى ما، ويكون الكلام على هذا تاماً، ثم تبتدىء ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ أي الموحدين من أهل مكة على أنه لا ولد له. والوقف على ﴿العابدين﴾ تام. وقيل: المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده، ولكن يستحيل أن يكون له ولد؛ وهو كما تقول لمن تناظره: إن ثبت ما قلت بالدليل فأنا أول من يعتقده؛ وهذا مبالغة في الاسبعاد؛ أي لا سبيل إلى اعتقاده. وهذا ترقيق في الكلام؛ كقوله: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٢). والمعنى على هذا: فأنا أول العابدين لذلك الولد، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد. وقال مجاهد: المعنى إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده وحده، على أنه لا ولد له. وقال السُّدِّي أيضاً: المعنى لو كان له ولد كنت أول من عبده؛ على أن له ولداً ولكن لا ينبغي ذلك. قال المَهْدَوِيُّ: فـ ﴿إِنْ﴾ على هذه الأقوال للشرط، وهو الأجود، وهو اختيار الطبري؛ لأن كونها بمعنى ما يتوهم معه أن المعنى لم يكن له فيما مضى. وقيل: إن معنى ﴿العابدين﴾ الآتفين. وقال بعض العلماء: لو كان كذلك لكان العَبِيدِينَ.

(١) راجع ٣٥١/١٥. (٢) آية ٢٤ سورة سبأ. راجع ٢٩٨/١٤.

وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ﴾ بغير ألف، يقال، عَبْدٌ يَعْبُدُ عَبْدًا (بالتحريك) إِذَا أُنْفِ وغَضِبَ فهو عَبْدٌ، والاسم العَبْدَةُ مثل الأنفة، عن أبي زيد. قال الفرزدق:

أولئك أجلسي فجثني بمثلهم وأَعْبُدُ أَنْ أَهْجُو كُلَّيَا بدارِمٍ
وينشد أيضاً:

أولئك ناس إن هَجَوْنِي هجوتهم وأَعْبُدُ أَنْ يَهْجِيَ كُلَّيْبٌ بدارِمٍ

قال الجوهري: وقال أبو عمرو وقوله تعالى: ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ من الأَنَف والغضب؛ وقاله الكسائي والقُتَيْبِيُّ، حكاه الماوردي عنهما. وقال الهَرَوِيُّ: وقوله تعالى: ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ قيل هو من عَبْدٍ يَعْبُدُ؛ أي من الآنفين. وقال ابن عرفة: إنما يقال عَبْدٌ يَعْبُدُ فهو عَبْدٌ؛ وقلما يقال عابد، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللغة ولا الشاذ، ولكن المعنى فَأَنَا أَوَّلُ من يعبد الله عز وجل على أنه واحد لا ولد له. وروي أن امرأة دخلت على زوجها فولدت منه لسته أشهر، فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه فأمر برجمها؛ فقال له علي: قال الله تعالى: ﴿وَحَمَلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ وقال في آية أخرى ﴿وفصاله في عامين﴾ فوالله ما عَبْدٌ عثمانُ أن بعث إليها تُرْدَدَ. قال عبد الله بن وهب: يعني ما استنكف ولا أنف. وقال ابن الأعرابي: ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ أي الغضاب الآنفين. وقيل: ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ أي أنا أَوَّلُ من يعبد على الوحدانية مخالفاً لكم. أبو عبيدة: معناه الجاحدين؛ وحكى عَبْدَنِي حَقِّي أي جحدني. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ﴿وُلِدَ﴾ بضم الواو وإسكان اللام. الباقون وعاصم ﴿وُلِدَ﴾ وقد تقدّم^(١). ﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي تنزيهاً له وتقديساً. نَزَّ نفسه عن كل ما يقتضي الحدوث، وأمر النبي ﷺ بالتنزيه. ﴿عَمَا يَصِفُونَ﴾ أي عما يقولون من الكذب.

[٨٣] ﴿فَذَرَهُمْ يَخْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ يَخْضُوا وَيَلْعَبُوا﴾ يعني كفار مكة حين كذبوا بعذاب الآخرة. أي اتركهم يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم ﴿حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ إما العذاب في الدنيا أو في الآخرة. وقيل: إن هذا نسخ بآية السيف. وقيل: هو مُحَكَّم، وإنما أخرج مخرج التهديد. وقرأ ابن مُحَيِّصٍ ومجاهد وحُميد وابن الْقَعْقَاع وابن السَّمِيقِ ﴿حَتَّى يَلْقُوا﴾ بفتح الياء وإسكان اللام من غير ألف، وفتح القاف هنا وفي «الطور»^(١) و «المعارج»^(٢). الباقيون «يَلْقُوا».

[٨٤] ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾.

هذا تكذيب لهم في أن الله شريكاً وولداً؛ أي هو المستحق للعبادة في السماء والأرض. وقال عمر رضي الله عنه وغيره: المعنى وهو الذي في السماء إله في الأرض^(٣)؛ وكذلك قرأ. والمعنى أنه يعبد فيهما. وروي أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اللَّهُ وَفِي الْأَرْضِ اللَّهُ﴾ وهذا خلاف المصحف. و «إله» رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي وهو الذي في السماء هو إله؛ قاله أبو علي. وحسن حذفه لطول الكلام. وقيل: ﴿فِي﴾ بمعنى على؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا صَلَّيْتُكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ أي على جذوع النخل؛ أي هو القادر على السماء والأرض. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ تقدم^(٤).

[٨٥] ﴿وَبَارَكَ الَّذِي لَكُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا يَبْتَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

﴿بَارَكَ﴾ تفاعل من البركة؛ وقد تقدم^(٥). ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي وقت قيامها. ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي ﴿وَإِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ بالياء. الباقيون بالتاء. وكان ابن مُحَيِّصٍ وحُميد ويعقوب وابن أبي إسحاق يفتحون أوله على أصولهم. وضم الباقيون.

(١) آية ٤٥. (٢) آية ٤٢. (٣) في بعض نسخ الأصل: «... في السماء إله وفي الأرض...» (٤) راجع ٢٨٧/١ طبعة ثانية أو ثالثة. (٥) راجع ٢٢٣/٧.

[٨٦] ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ

يَعْلَمُونَ﴾ (٨٦).

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ «مَنْ» في موضع خفض. وأراد بـ «الذين يدعون من دونه» عيسى وعُزَيْراً والملائكة. والمعنى ولا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق وآمن على علم وبصيرة؛ قاله سعيد بن جبير وغيره. قال: وشهادة الحق لا إله إلا الله. وقيل: «مَنْ» في محل رفع؛ أي ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة؛ يعني الآلهة - في قول قتادة - أي لا يشفعون لعبديها إلا من شهد بالحق؛ يعني عُزَيْراً وعيسى والملائكة فإنهم يشهدون بالحق والوحدانية لله. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حقيقة ما شهدوا به. وقيل: إنها نزلت بسبب أن النضر بن الحارث وَفَّرَ من قريش قالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن نتولّى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه؛ فأنزل الله ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ أي اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تشفع لهم ولا شفاعة لأحد يوم القيامة. ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ يعني المؤمنين إذا أذن لهم. قال ابن عباس: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ أي شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. وقيل: أي لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحد إلا من شهد بالحق؛ فإن من شهد بالحق يشفع له ولا يشفع لمشرك. و«إِلَّا» بمعنى لكن؛ أي لا ينال المشركون الشفاعة لكن ينال الشفاعة من شهد بالحق؛ فهو استثناء منقطع. ويجوز أن يكون متصلاً؛ لأن في جملة «الذين يدعون من دونه» الملائكة. ويقال: شَفَعْتُهُ وشَفَعْتُ له؛ مثل كَلَّمْتُهُ وكَلَّمْتُ له. وقد مضى في «البقرة» معنى الشفاعة واشتقاقها فلا معنى لإعادتها^(١). وقيل: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ إلا من تشهد له الملائكة بأنه كان على الحق في الدنيا، مع علمهم بذلك منه بأن يكون الله أخبرهم به، أو بأن شاهدوه على الإيمان.

الثانية - قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يدل على معنيين: أحدهما - أن الشفاعة بالحق غير نافعة إلا مع العلم، وأن التقيد لا يغني مع عدم العلم بصحة المقالة. والثاني - أن شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالماً بها. ونحوه ما روي عن النبي ﷺ «إذا رأيت مثل الشمس فاشهد وإلا فدع وقد مضى في البقرة»^(١).

[٨٧] ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أي لا فتروا بأن الله خلقهم بعد أن لم يكونوا شيئاً. ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي كيف ينقلبون عن عبادته وينصرفون عنها حتى أشركوا به غيره رجاء شفاعتهم له. يقال: أفكته يافكه أفكاً؛ أي قلبه وصرفه عن الشيء. ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا﴾^(٢). وقيل: أي ولئن سألت الملائكة وعيسى ﴿من خلقهم﴾ لقالوا الله. ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي فأنى يؤفك هؤلاء في أدعائهم إياهم آلهة.

[٨٨] ﴿وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

في ﴿قِيلَ﴾ ثلاث قراءات: النصب، والجَرّ، والرفع. فأما الجَرّ فهي قراءة عاصم وحزمة. وبقية السبعة بالنصب. وأما الرفع فهي قراءة الأعرج وقاتدة وابن هُرْمُز ومسلم بن جُنْدُب. فمن جَرّ حملة على معنى: وعنده علم الساعة وعلم قيله. ومن نصب فعلى معنى: وعنده علم الساعة ويعلم قيله؛ وهذا اختيار الزجاج. وقال الفراء والأخفش: يجوز أن يكون ﴿قِيلَ﴾ عطفاً على قوله ﴿أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾^(٣). قال ابن الأنباري: سألت أبا العباس محمد بن يزيد المبرد بأي شيء تنصب القيل؟ فقال: أنصبه على «وعنده علم الساعة ويعلم قيله». فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على ﴿تُزْجَعُونَ﴾، ولا على ﴿يعلمون﴾. ويحسن الوقف على ﴿يكتبون﴾^(٤). وأجاز الفراء والأخفش أن ينصب القيل على معنى: لا نسمع سرهم ونجواهم

(٢) آية ٢٢ سورة الأحقاف.

(١) راجع ٣/٣٨٩.

(٤) في آية ٨٠.

(٣) آية ٨٠ من هذه السورة.

وقيلَ؛ كما ذكرنا عنهما. فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على ﴿يَكْتُبُونَ﴾. وأجاز الفراء والأخفش أيضاً: أن ينصب على المصدر؛ كأنه قال: وقال قيله، وشكا شكواه إلى الله عز وجل، كما قال كعب بن زهير:

تمشي الوشاءُ جَنَائِبِهَا^(١) وقيلُهُم إِنَّكَ يَا بَنَ أَبِي سُلْمَى لَمَقْتُولُ

أراد: ويقولون قيلهم. ومن رفع ﴿قِيلَهُ﴾ فالتقدير: وعنده قيله، أو قيله مسموع، أو قيله هذا القول. الرمخشري: والذي قالوه ليس بقوي في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً ومع تنافر النظم. وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجر والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه. والرفع على قولهم: أيمن الله وأمانة الله ويمين الله ولعمرك، ويكون قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جواب القسم؛ كأنه قال: وأقسم بقيله يا رب، أو قيله يا رب قسمي، إن هؤلاء قوم لا يؤمنون. وقال ابن الأنباري: ويجوز في العربية ﴿وقيله﴾ بالرفع، على أن ترفعه بإن هؤلاء قوم لا يؤمنون. المهدوي: أو يكون على تقدير وقيله قيله يا رب؛ فحذف قيله الثاني^(٢) الذي هو خبر، وموضع ﴿يا رب﴾ نصب بالخبر المضمر، ولا يمتنع ذلك من حيث امتنع حذف بعض الموصول وبقي بعضه؛ لأن حذف القول قد كثر حتى صار بمنزلة المذكور. والهاء في ﴿قِيلَهُ﴾ لعيسى، وقيل لمحمد ﷺ، وقد جرى ذكره إذ قال ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾. وقرأ أبو قلابة ﴿يا رب﴾ بفتح الباء. والقليل مصدر كالقول؛ ومنه الخبر «نهى عن قيل وقال». ويقال: قلت قولاً وقيلاً وقالاً. وفي النساء ﴿وَمَنْ أَضْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾^(٣).

[٨٩] ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾^(٤).

قال قتادة: أمره بالصفح عنهم ثم أمره بقتالهم؛ فصار الصفح منسوخاً بالسيف. ونحوه عن ابن عباس قال: ﴿فاصفح عنهم﴾ أي أعرض عنهم. ﴿وقُلْ سَلَامٌ﴾ أي معروفاً؛ أي قل لمشركي أهل مكة ﴿فسوف تعلمون﴾ ثم نسخ هذا في سورة ﴿براءة﴾ بقوله تعالى: ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾^(٥) الآية. وقيل: هي مُحْكَمَةٌ لم تنسخ. وقراءة العامة ﴿فسوف

(١) أي ناحيتها. (٢) في الأصول: «الأول». (٣) آية ١٢٢. (٤) آية ٥.

يعلمون ﴿بالياء﴾ على أنه خبر من الله تعالى لنبيه بالتهديد. وقرأ نافع وابن عامر ﴿تعلمون﴾ (بالتاء) على أنه من خطاب النبي ﷺ للمشركين بالتهديد. و ﴿سَلَامٌ﴾ رفع بإضمار عليكم؛ قاله الفراء. ومعناه الأمر بتوديعهم بالسلام، ولم يجعله تحية لهم؛ حكاه النقاش. وروى شعيب بن الجحباب أنه عرّفه بذلك كيف السلام عليهم؛ والله أعلم.

سورة الدخان

مكية باتفاق، إلا قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾^(١). وهي سبع وخمسون آية. وقيل تسع. وفي مسند الدارمي عن أبي رافع قال: «من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له وزوج من الحور العين». رفعه الثعلبي من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له». وفي لفظ آخر عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من قرأ الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك». وعن أبي أمامة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتاً في الجنة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿حَمْدٌ﴾.

[٢] ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾.

[٣] ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾.

إن جعلت ﴿حَمْدٌ﴾ جواب القسم تم الكلام عند قوله ﴿المبين﴾ ثم تبدى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾. وإن جعلت ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ جواب القسم الذي هو ﴿الكتاب﴾ وقفت على ﴿منذرين﴾. وابتدأت ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾. وقيل: الجواب ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، وأنكره بعض النحويين من حيث كان صفة للمقسم به، ولا تكون صفة المقسم به جواباً للقسم، والهاء في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾

للقرآن. ومن قال: أقسم بسائر الكتب فقلوه: ﴿إنا أنزلناه﴾ كنى به عن غير القرآن؛ على ما تقدم بيانه في أول ﴿الزخرف﴾^(١). والليلة المباركة ليلة القدر. ويقال: ليلة النصف من شعبان، ولها أربعة أسماء: الليلة المباركة، وليلة البراءة، وليلة الصُّك، وليلة القدر. ووصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب. وروى قتادة عن واثلة أن النبي ﷺ قال: «أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزلت الزبور لاثنتي عشرة من رمضان وأنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان». ثم قيل: أنزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في هذه الليلة. ثم أنزل نجماً نجماً في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب. وقيل: كان ينزل في كل ليلة القدر ما ينزل في سائر السنة. وقيل كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة. وقال عكرمة: الليلة المباركة هاهنا ليلة النصف من شعبان. والأول أصح لقوله تعالى: ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾. قال قتادة وابن زيد: أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ثم أنزله الله على نبيه ﷺ في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة. وهذا المعنى قد مضى في ﴿البقرة﴾^(٢) عند قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، ويأتي آنفاً إن شاء الله تعالى.

[٤] ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾.

قال ابن عباس: يُحكّم الله أمر الدنيا إلى قابل في ليلة القدر ما كان من حياة أو موت أو رزق. وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم. وقيل: إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيران؛ قاله ابن عمر. قال المهدوي: ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل. وقال عكرمة: هي ليلة النصف من شعبان يُبرّم فيها أمر السنة ويُنسخ الأحياء من الأموات، ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد. وروى عثمان بن المغيرة قال قال النبي ﷺ: «تقطع الآجال من شعبان

(١) راجع ص ٦١ من هذا الجزء.

(٢) آية ١٨٥ راجع ٢/ ٢٩٠ طبعة ثانية.

إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج أسمه في الموتى». وعن النبي ﷺ قال: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلتها وصوموا نهارها فإن الله ينزل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فأغفر له ألا مبتلى فأعافيه ألا مسترزق فأرزقه ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر» ذكره الثعلبي. وخرج الترمذي بمعناه عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب». وفي الباب عن أبي بكر الصديق قال أبو عيسى: حديث عائشة لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحجاج بن أرطاه عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة، وسمعت محمداً يضعف هذا الحديث، وقال: يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة والحجاج بن أرطاه لم يسمع من يحيى بن أبي كثير.

قلت: وقد ذكر حديث عائشة مطولاً صاحب كتاب العروس، واختار أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ليلة النصف من شعبان، وأنها تسمى ليلة البراءة. وقد ذكرنا قوله والرد عليه في غير هذا الموضع، وأن الصحيح إنما هي ليلة القدر على ما بيناه. روى حماد بن سلمة قال أخبرنا ربيعة بن كُثُوم قال: سأل رجل الحسن وأنا عنده فقال: يا أبا سعيد، أرأيت ليلة القدر أفي كل رمضان هي؟ قال: أي والذي لا إله إلا هو، إنها في كل رمضان، إنها الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم، فيها يقضي الله كل خلق وأجل ورزق وعمل إلى مثلها. وقال ابن عباس: يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر حتى الحج؛ يقال: يحج فلان ويحج فلان. وقال في هذه الآية: إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى، وهذه الإبانة لإحكام السنة إنما هي للملائكة الموكلين بأسباب الخلق. وقد ذكرنا هذا المعنى آنفاً. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر. ومنهم من قال: إنها ليلة النصف من شعبان؛ وهو باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصديق القاطع: ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن﴾ فنص على أن ميقات نزوله رمضان، ثم عين من زمانه الليل هاهنا بقوله: ﴿في ليلة مباركة﴾؛

فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفِزْيَة على الله، وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا إليها. الزمخشري؛ «وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر؛ فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل، ونسخة الحروب إلى جبريل، وكذلك الزلازل والصواعق والخسف؛ ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم؛ ونسخة المصائب إلى ملك الموت. وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله؛ فيلقي على ألسنة الخلق مدحه، وعلى قلوبهم هيئته. وقرئ «نَفَرَقَ» بالتشديد، و«يُفَرَقُ» كلٌّ على بنائه للفاعل ونصب «كل»؛ والفارق الله عز وجل. وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه «نفرق» بالنون. «كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» كلُّ شَأْنٍ ذِي حِكْمَةٍ؛ أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة».

[٥] ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾.

[٦] ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ قال النقاش: الأمر هو القرآن أنزله الله من عنده. وقال ابن عيسى: هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عباده. وهو مصدر في موضع الحال. وكذلك ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ وهما عند الأخفش حالان؛ تقديرهما: أنزلناه أمرين به وراحمين. المبرد: ﴿أمرًا﴾ في موضع المصدر؛ والتقدير: أنزلناه إنزالاً. الفراء والزجاج: ﴿أمرًا﴾ نصب بـ «يُفَرِّقُ»؛ مثل قولك: يفرق فرقاً. فأمر بمعنى فرق فهو مصدر؛ مثل قولك: يضرب ضرباً. وقيل: «يُفَرِّقُ» يدلّ على يؤمر؛ فهو مصدر عمل فيه ما قبله. ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ. رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ قال الفراء: «رحمة» مفعول بـ «مرسلين». والرحمة النبي ﷺ. وقال الزجاج: «رحمة» مفعول من أجله؛ أي أرسلناه للرحمة. وقيل: هي بدل من قوله «أمرًا». وقيل: هي مصدر. الزمخشري: ﴿أمرًا﴾ نصب على الاختصاص؛ جعل كل أمر جزلاً فَحْماً بأن وصفه بالحكيم، ثم زاده جزالة وكسبه

فخامة بأن قال: أعني بهذا الأمر أمراً حاصلًا من عندنا، كائناً من لدننا، وكما اقتضاه علمنا وتدبيرنا. وفي قراءة زيد بن علي ﴿أَمُرُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ على هو أمر، وهي تنصر انتصابه على الاختصاص. وقرأ الحسن ﴿رحمة﴾ على تلك هي رحمة، وهي تنصر انتصابها بأنه مفعول له.

- [٧] ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ .
 [٨] ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٨﴾ .
 [٩] ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قرأ الكوفيون ﴿رَبِّ﴾ بالجر. الباقيون بالرفع؛ ردًا على قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾. وإن شئت على الابتداء، والخبر لا إله إلا هو. أو يكون خبر ابتداء محذوف؛ تقديره: هو رب السموات والأرض. والجر على البدل من ﴿رَبِّكَ﴾ وكذلك ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ بالجر فيهما؛ رواه الشَّيْزَرِيُّ^(١) عن الكسائي. الباقيون بالرفع على الاستئناف. ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعترف بأن الله خلق السموات والأرض؛ أي إن كنتم موقنين به فأعلموا أن له أن يرسل الرسل، وينزل الكتب. ويجوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق؛ أي ينبغي أن يعرفوا أنه الخالق، وأنه الذي يحيي ويميت. وقيل: الموقن هاهنا هو الذي يريد اليقين ويطلبه؛ كما تقول: فلان يُنَجِّد؛ أي يريد نجداً. وَيُتِّهِمْ؛ أي يريد تهامة. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ أي هو خالق العالم؛ فلا يجوز أن يشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء. و﴿هُوَ يَحْيِي وَيُمِيتُ﴾ أي يحيي الأموات ويميت الأحياء. ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي مالكم ومالك من تقدم منكم. واتقوا تكذيب محمد لئلا ينزل بكم العذاب. ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ أي ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الإيمان والإقرار في قولهم: إن الله خالقهم؛ وإنما

(١) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الحجازي، كان حجازياً ثم انتقل إلى شيزر (كحيدر، بلدة قرب حماة) وأقام بها إلى أن مات فنسب إليها، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً من الكسائي، وله عنه انفرادات. (غاية النهاية).

يقولونه لتقليد آبائهم من غير علم فهم في شك. وإن توهموا أنهم مؤمنون فهم يلعبون في دينهم بما يعن لهم من غير حجة. وقيل: «يلعبون» يضيفون إلى النبي ﷺ الافتراء استهزاء. ويقال لمن أعرض عن المواعظ: لاعب؛ وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدري عاقبته.

[١٠] ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾.

[١١] ﴿يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ ارتقب معناه انتظر يا محمد بهؤلاء الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين؛ قاله قتادة. وقيل: معناه احفظ قولهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين؛ ولذلك سُئِيَ الحافظ رقيباً. وفي الدُّخَانُ أقوال ثلاثة: الأول أنه من أشراط الساعة لم ينجى بعد، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً يملأ ما بين السماء والأرض؛ فأما المؤمن فيصيبه مثل الزكام، وأما الكافر والفاجر فيدخل في أنوفهم فيثقب مسامعهم، ويضيق أنفاسهم؛ وهو من آثار جهنم يوم القيامة. وممن قال إن الدخان لم يأت بعد: عليّ وأبن عباس وأبن عمر وأبو هريرة وزيد بن عليّ والحسن وأبن أبي مليكة وغيرهم. وروى أبو سعيد الخدري مرفوعاً أنه دخان يهيج بالناس يوم القيامة؛ يأخذ المؤمن منه؛ كالزُّكْمَةِ. وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسجع منه؛ ذكره الماوردي. وفي «صحيح مسلم» عن أبي الطُّفَيْل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال: أطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر فقال: «ما تذكرون؟» قالوا: نذكر الساعة؛ قال: «إنها لن تقوم حتى تَرَوْا قبلها عشر آيات - فذكر - الدُّخَانَ والدَّجَالَ والدَّابَّةَ وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى ابن مريم وخروج يأجوج ومأجوج وثلاثة خُسُوفٍ خَسَفَ بِالمَشْرِقِ وَخَسَفَ بِالمَغْرِبِ وَخَسَفَ بِجزيرة العرب وآخر ذلك نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ اليمَنِ تَطْرُدُ النَّاسَ إِلَى مَخْشَرِهِمْ». في رواية عن حذيفة «إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات: خَسَفَ بِالمَشْرِقِ وَخَسَفَ بِالمَغْرِبِ وَخَسَفَ فِي جزيرة العرب والدُّخَانُ والدَّجَالُ

ودَابَّةُ الْأَرْضِ وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدَنَ تُزْجَلُ النَّاسَ». وَخَرَجَ الثَّعْلَبِيُّ أَيْضاً عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوَّلُ الْآيَاتِ خُرُوجُ الدَّجَالِ وَنَزُولُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدَنَ أُبَيِّنَ تَسُوقَ النَّاسِ إِلَى الْمَحْشَرِ تَبَيَّتْ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَثَقِيلَ مَعَهُمْ إِذَا قَالُوا وَتَصَبَّحَ مَعَهُمْ إِذَا أَصْبَحُوا وَتُمْسِي مَعَهُمْ إِذَا أَمْسَوْا». قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَمَا الدَّخَانُ؟ قَالَ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿فَازْتَقَبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ يَمَلَأُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ يَمَكُثُ أَرْبَعِينَ يَوْماً وَلَيْلَةً أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَصْبِيهِ مِنْهُ شَبَهَ الزَّكَامِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ السَّكَرَانِ يَخْرُجُ الدَّخَانُ مِنْ فَمِهِ وَمَنْخَرِهِ وَعَيْنَيْهِ وَأُذُنَيْهِ وَدُبُرِهِ». فَهَذَا قَوْلٌ. الْقَوْلُ الثَّانِي - أَنَّ الدَّخَانَ هُوَ مَا أَصَابَ قَرِيشاً مِنَ الْجُوعِ بِدَعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ يَرَى بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ دَخَاناً؛ قَالَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ. قَالَ: وَقَدْ كَشَفَهُ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَلَوْ كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكْشِفْهُ عَنْهُمْ. وَالْحَدِيثُ عَنْهُ بِهَذَا فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ». قَالَ الْبُخَارِيُّ: حَدَّثَنِي يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّمَا كَانَ هَذَا لِأَنَّ قَرِيشاً لَمَّا اسْتَعْصَتَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسَنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ، فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ وَجَهْدٌ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةِ الدَّخَانِ مِنَ الْجَهْدِ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَازْتَقَبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ. يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. قَالَ: فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتَسْقِ اللَّهَ لِمُضَرٍّ فَإِنَّهَا قَدْ هَلَكَتْ. قَالَ: «لِمُضَرٍّ! إِنَّكَ لَجَرِيءٌ». فَاسْتَسْقَى فَسُقُوا؛ فَتَزَلَتْ: ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾. فَلَمَّا أَصَابَتْهُمْ الرِّفَاهِيَّةُ عَادُوا إِلَى حَالِهِمْ حِينَ أَصَابَتْهُمْ الرِّفَاهِيَّةُ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ﴾. قَالَ: يَعْنِي يَوْمَ بَدْرٍ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَالِدُّخَانُ الْجَذْبُ. الْقَتَتِي: سُمِّيَ دَخَاناً لِئَنَّهُ لَيْسَ الْأَرْضُ مِنْهُ حِينَ يَرْتَفِعُ مِنْهَا كَالدَّخَانِ. الْقَوْلُ الثَّالِثُ - إِنَّهُ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ لَمَّا حَجَبَتِ السَّمَاءُ الْغُبْرَةَ؛ قَالَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ. ﴿يَغْشَى النَّاسَ﴾ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ لِلدَّخَانِ، فَإِنْ كَانَ قَدْ مَضَى عَلَى مَا قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَهُوَ خَاصٌّ بِالْمَشْرُكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، وَإِنْ كَانَ مِنْ

أشراط الساعة فهو عام على ما تقدم. ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي يقول الله لهم: ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. فمن قال: إن الدخان قد مضى فقله: ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ حكاية حال ماضية، ومن جعله مستقبلاً فهو حكاية حال آتية. وقيل: ﴿هَذَا﴾ بمعنى ذلك. وقيل: أي يقول الناس لذلك الدخان: ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. وقيل: هو إخبار عن دنو الأمر؛ كما تقول: هذا الشتاء فأعد له.

[١٢] ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾.

أي يقولون ذلك؛ اكشف عنا العذاب ف ﴿إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾؛ أي تؤمن بك إن كشفتنا عنا. قيل: إن قريشا أتوا النبي ﷺ وقالوا: إن كشف الله عنا هذا العذاب أسلمنا، ثم نقضوا هذا القول. قال قتادة: ﴿العذاب﴾ هنا الدخان. وقيل: الجوع؛ حكاية النقاش.

قلت: ولا تناقض؛ فإن الدخان لم يكن إلا من الجوع الذي أصابهم؛ على ما تقدم. وقد يقال للجوع والقحط: الدخان؛ ليس الأرض في سنة الجذب وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار؛ ولهذا يقال لسنة الجذب: الغبراء. وقيل: إن العذاب هنا الثلج. قال الماوردي وهذا لا وجه له؛ لأن هذا إنما يكون في الآخرة أو في أهل مكة، ولم تكن مكة من بلاد الثلج؛ غير أنه مقول فحكيناها.

[١٣] ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ﴾.

[١٤] ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّجُ الْبَلَاءِ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى﴾ أي من أين يكون لهم التذكُّر والاتعاظ عند حلول العذاب. ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ يبين لهم الحق، والذِّكْرَى والتذكُّر واحد؛ قاله البخاري. ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ أي أعرضوا. قال ابن عباس: أي متى يتعظون والله أبعدهم من الاتعاظ والتذكُّر بعد توليهم عن محمد ﷺ وتكذيبهم إياه. وقيل: أي أنى ينفعهم

قولهم: ﴿إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ بعد ظهور العذاب غداً أو بعد ظهور أعلام الساعة، فقد صارت المعارف ضرورية. وهذا إذا جعلت الدخان آية مرتقبة. ﴿وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ﴾ أي علّمه بشرّ أو علّمه الكهنة والشياطين، ثم هو مجنون وليس برسول.

[١٥] ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾ أي وقتاً قليلاً، وعد أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً؛ أي في زمان قليل ليعلم أنهم لا يقون بقولهم، بل يعودون إلى الكفر بعد كشفه؛ قاله ابن مسعود. فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي ﷺ لهم عادوا إلى تكذيبه. ومن قال: إن الدخان منتظر قال: أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة. ثم من قضى عليه بالكفر يستمر على كفره. ومن قال هذا في القيامة قال: أي لو كشفنا عنكم العذاب لعدتم إلى الكفر. وقيل: معنى ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ إلينا؛ أي مبعوثون بعد الموت. وقيل: المعنى ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا.

[١٦] ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ﴾.

﴿يَوْمَ﴾ محمول على ما دلّ عليه ﴿مُنْتَقِمُونَ﴾؛ أي ننتقم منهم يوم نَبْطِش. وأبعده بعض النحويين بسبب أن ما بعد ﴿إِنْ﴾ لا يفسر ما قبلها. وقيل: إن العامل فيه ﴿مُنْتَقِمُونَ﴾. وهو بعيد أيضاً؛ لأن ما بعد ﴿إِنْ﴾ لا يعمل فيما قبلها. ولا يحسن تعلّقه بقوله: ﴿عَائِدُونَ﴾ ولا بقوله: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ﴾؛ إذ ليس المعنى عليه. ويجوز نصبه بإضمار فعل؛ كأنه قال: ذكرهم أو أذكر. ويجوز أن يكون المعنى إنكم عائدون، فإذا عدتم أنتقم منكم يوم نَبْطِش البطشة الكبرى. ولهذا وصل هذا بقصة فرعون، فإنهم وعدوا موسى الإيمان إن كشف عنهم العذاب، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا. وقيل: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾ إنكم عائدون ﴿كلام تام. ثم ابتداء﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ﴿أي ننتقم من جميع الكفار. وقيل: المعنى وارتقب الدخان وارتقب يَوْمَ نَبْطِش، فحذف واو العطف؛

كما تقول: أتق النار اتق العذاب. و ﴿الْبَطْشَةُ الْكَبِيرَى﴾ في قول ابن مسعود: يوم بدر. وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك. وقيل: عذاب جهنم يوم القيامة؛ قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضاً، واختاره الزجاج. وقيل: دخان يقع في الدنيا، أو جوع أو قحط يقع قبل يوم القيامة. الماوردي: ويحتمل أنها قيام الساعة؛ لأنها خاتمة بطشاته في الدنيا. ويقال: انتقم الله منه؛ أي عاقبه. والاسم منه النِّقْمَةُ^(١) والجمع النِّقَمَات. وقيل بالفرق بين النِّقْمَة والعقوبة؛ فالعقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة. والنقمة قد تكون قبلها؛ قاله ابن عباس. وقيل: العقوبة ما تقدّرت والانتقام غير مقدّر.

[١٧] ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾.

أي أبليتنيهم. ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة. والمعنى: عاملناهم معاملة المختبر ببعثة موسى إليهم فكذبوا فأهلكوا؛ فهكذا أفعّل بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا. وقيل: فتناهم عذبناهم بالغرق. وفي الكلام تقديم وتأخير؛ والتقدير: ولقد جاء آل فرعون رسول كريم وفتناهم، أي أغرقناهم؛ لأن الفتنة كانت بعد مجيء الرسل. والواو ولا ترتّب. ومعنى ﴿كَرِيمٌ﴾ أي كريم في قومه. وقيل: كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح. وقال الفراء: كريم على ربه إذ اختصه بالنبوة وإسماع الكلام.

[١٨] ﴿أَنْ أَذُوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾.

[١٩] ﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنْ أَيْنَكُمْ بِسُلْطَنٍ مُبِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَذُوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: المعنى جاءهم فقال اتبعوني. ف ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ منادى. وقال مجاهد: المعنى أرسلوا معي عباد الله وأطلقوهم من العذاب. ف ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ على هذا مفعول. وقيل: المعنى أذوا إليّ سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربي. ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ أي أمين على الوحي فأقبلوا نصحي. وقيل: أمين على ما أستاذيه

(١) في كتب اللغة: «النقمة بالكسر والفتح وكفرحة جمع نقم ككلم وعنب وكلمات».

منكم فلا أخون فيه. ﴿وَأَلَّا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أي لا تتكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته. وقال قتادة: لا تبغوا على الله. ابن عباس: لا تفتروا على الله. والفرق بين البغي والافتراء أن البغي بالفعل والافتراء بالقول. وقال ابن جريج: لا تَغْطُمُوا على الله. يحيى بن سلام: لا تستكبروا على عبادة الله. والفرق بين التعظيم والاستكبار أن التعظيم تطاول المقتدر، والاستكبار ترفع المحقر؛ ذكره الماوردي. ﴿إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ قال قتادة: بعذر بين. وقال يحيى بن سلام: بحجة بينة. والمعنى واحد؛ أي برهان بين.

[٢٠] ﴿وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾.

كانهم توعدوه بالقتل فاستجار بالله. قال قتادة: ﴿تَرْجُمُونِ﴾ بالحجارة. وقال ابن عباس: تشتمون؛ فتقولوا ساحر كذاب. وأظهر الذال من ﴿عُدْتُ﴾ نافع وأبن كثير وأبن عامر وعاصم ويعقوب. وأدغم الباقون. والإدغام طلباً للتخفيف، والإظهار على الأصل. ثم قيل: إني عدت بالله فيما مضى؛ لأن الله وعده فقال: ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾^(١). وقيل: إني أعود؛ كما تقول: نشدتك بالله، وأقسمت عليك بالله؛ أي أقسم.

[٢١] ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزِلُونِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي﴾ أي إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني؛ فاللام في ﴿لي﴾ لام أجل. وقيل: أي وإن لم تؤمنوا بي؛ كقوله: ﴿فَأَمَرَ لَهُ لُوطُ﴾^(٢) أي به. ﴿فَأَعْتَزِلُونِ﴾ أي دعوني كفافاً^(٣) لا لي ولا علي؛ قاله مقاتل. وقيل: أي كونوا بمعزل مني وأنا بمعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا. وقيل: فخلوا سبيلي وكفوا عن أذاي. والمعنى متقارب، والله أعلم.

[٢٢] ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَبْ لَاءَ قَوْمٍ مُّجْرِمُونَ﴾.

(١) آية ٣٥ سورة القصص. (٢) آية ٢٦ سورة العنكبوت. (٣) أي مكفوفاً عني شركم.

قوله تعالى: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ﴾ فيه حذف؛ أي فكفروا فدعاه ربّه. ﴿أَنَّ هَؤُلَاءِ﴾ بفتح ﴿أَنَّ﴾ أي بأن هؤلاء. ﴿قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ أي مشركون، قد امتنعوا من إطلاق بني إسرائيل ومن الإيمان.

[٢٣] ﴿فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا﴾ أي فأجبنا دعاءه وأوحينا إليه أن أسر بعبادي؛ أي بمن آمن بالله من بني إسرائيل. ﴿لَيْلًا﴾ أي قبل الصباح. ﴿إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ وقرأ أهل الحجاز ﴿فَاسْرِ﴾ بوصل الألف. وكذلك أبن كثير؛ من سرى. الباقون ﴿فَاسِرٌ﴾ بالقطع؛ من أسرى. وقد تقدم^(١). وتقدم خروج فرعون وراء موسى في البقرة والأعراف وطه والشعراء ويونس^(٢) وإغراقه وإنجاء موسى؛ فلا معنى للإعادة.

الثانية - أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلًا. وسبب الليل في الغالب إنما يكون عن خوف، والخوف يكون بوجهين: إما من العدو فيتخذ الليل سترًا مُسْتَدَلًّا، فهو من أستر الله تعالى. وإما من خوف المشقة على الدواب والأبدان بحرّ أو جَدْب؛ فيتخذ الشّرَى مصلحةً من ذلك. وكان النبي ﷺ يسري ويُدَلِّج^(٣) ويترقق ويستعجل، بحسب الحاجة وما تقتضيه المصلحة. وفي «الصحيح» عن النبي ﷺ: «إذا سافرتُم في الخُضْب فاعطُوا الإبل حَظَّهَا من الأرض وإذا سافرتُم في السَّنة فبادروا بها نَقِيَّهَا»^(٤). وقد مضى في أول «النحل»^(٥)؛ والحمد لله.

[٢٤] ﴿وَاتْرِكْ آلَ بَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾.

(١) راجع ٧٩/٩. (٢) راجع ٣٨٩/١ وما بعدها. و ٣٧٧/٨ وما بعدها. و ٢٢٧/١١ وما بعدها. و ١٠٥/١٣ وما بعدها. (٣) قوله: «يسري» أي يسير عامة الليل. و «يدلج» أي سار من أول الليل. وربما استعمل لسير آخر الليل. (٤) قوله: «في السنة» أي في القحط وانعدام نبات الأرض من يسها. والنقي (بكسر النون وسكون القاف) هو المنع؛ ومعناه أسرعوا في السير الإبل لتصلوا إلى المقصد وفيها بقية من قوتها. (٥) راجع ٧٣/١٠.

قال ابن عباس: ﴿رَهْوَاً﴾ أي طريقاً. وقاله كعب والحسن. وعن ابن عباس أيضاً سمنّا. الضحاك والربيع: سهلاً. عكرمة: يَبَساً؛ لقوله: ﴿فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً﴾. وقيل: مفترقا. مجاهد. منفرجا. وعنه يابساً. وعنه ساكناً؛ وهو المعروف في اللغة. وقاله قتادة والهروي. وقال غيرهما: منفرجاً. وقال ابن عرفة: وهما يرجعان إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما؛ لأنه إذا سكن جَزِيَهُ انفرج. وكذلك كان البحر يسكن جريه وانفرج لموسى عليه السلام. والرَّهْوُ عند العرب: الساكن؛ يقال: جاءت الخيل رَهْوَاً؛ أي ساكنة. قال:

والخيل تَمْرَعُ رَهْوَاً في أَعْتَهَا كالطير تنجم من الشُّبُوب ذي البَرْد^(١)

الجوهري: ويقال أفعل ذلك رَهْوَاً؛ أي ساكناً على هَيْتِكَ^(٢). وعيش رَاهٍ؛ أي ساكن رافه. وخِمْسٌ رَاهٍ؛ إذا كان سهلاً. ورها البحر أي سكن. وقال أبو عبيد: رَهَا بين رجله يَزْهُو رَهْوَاً أي فتح؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوَاً﴾. والرَّهْوُ: السير السهل؛ يقال: جاءت الخيل رهوا. قال ابن الأعرابي: رَهَا يَزْهُو في السير أي رَقَّ. قال القطامي في نعت الركاب:

يَمْشِينَ رَهْوَاً فلا الأعجازُ خاذِلَةٌ ولا الصدورُ على الأعجازِ تَتَكَلَّلُ

والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ: المكان المرتفع، والمنخفض أيضاً يجتمع فيه الماء؛ وهو من الأضداد. وقال أبو عبيد: الرَّهْوُ: الجَوْبَةُ تكون في مَحَلَّةِ القوم يسيل فيها ماء المطر وغيره. وفي الحديث أنه قضى أن «لا شفعة في فناء ولا طريق ولا مَنَقَبَةٍ ولا رُكْحٍ ولا رَهْوَاً»^(٣). والجمع رِهَاء. والرَّهْوُ: المرأة الواسعة الهَنِّ؛ حكاه النَّضْرُ بن شُمَيْلٍ. والرَّهْوُ: ضرب من الطير؛ ويقال:

(١) البيت للناطقة الذبياني. و «تمرع»: تمر مرّاً سريعاً. وقد وردت هذه الكلمة في الأصل محرفة؛ ففي بعضها «تمرح» بالراء والحاء. وفي البعض الآخر: «تمرع» بالراء والعين. ويروى: «غرباً» بدل «رهوا» أي حدة. و «الشُّبُوب»: السحاب العظيم القطر.

(٢) الهيئة (بالكسر): السكينة والوقار. (٣) الفناء: فناء الدار، وهو ما امتد معها من جوانبها. والمنقبة: هي الطريق بين الدارين. وقيل: هو الطريق الذي يعلو أنشاز الأرض. والركح (بالضم): ناحية البيت من ورائه؛ وربما كان فضاء لا بناء فيه.

هو الكُرْكِيّ. قال الهَرَوِيُّ: ويجوز أن يكون ﴿رَهْوًا﴾ من نعت موسى - وقاله القشيري - أي سِرْ ساكننا على هَيْتِكَ؛ فالرّهو من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر. وعلى الأول هو من نعت البحر؛ أي أتركه ساكناً كما هو قد انفرد فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون وقومه. قال قتادة: أَرَادَ موسى أن يضرب البحر لما قطعه بعصاه حتى يلتئم. وخاف أن يتبعه فرعون فقبل له هذا. وقيل: ليس الرّهو من السكون بل هو الفرجة بين الشيئين؛ يقال: رَهَا ما بين الرجلين أي فرج. فقوله: ﴿رَهْوًا﴾ أي منفرجاً. وقال الليث: الرهو مَشْيٌ في سكون؛ يقال: رها يرهو رَهْوًا فهو راهٍ. وعيشٌ راهٍ: وادعٌ خافض. وأفعل ذلك سَهْوًا رَهْوًا؛ أي ساكناً بغير شدة. وقد ذكرناه آنفاً. ﴿لَهُمْ﴾ أي إن فرعون وقومه. ﴿جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾ أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه.

[٢٥] ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾.

[٢٦] ﴿وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾.

[٢٧] ﴿وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ. وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿كَمْ﴾ للتكثير. وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في ﴿الشعراء﴾ مستوفى^(١). ﴿وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ﴾ النّعمة (بالفتح) التنعيم: يقال: نعمه الله وناعمه فتنعم. وأمرأة مُنْعَمَةٌ ومُنَاعَمَةٌ؛ بمعنى. والنّعمة (بالكسر) اليَدُ والصَّنِيعَةُ والمِنة وما أنعم به عليك. وكذلك النّعمى. فإن فتحت النون مددت وقلت: النّعماء. والنعيم مثله. وفلان واسع النّعمة؛ أي واسع المال. جميعه عن الجوهري. وقال ابن عمر: المراد بالنّعمة نيل مصر. ابن لهيعة: الفيوم. ابن زياد: أرض مصر لكثرة خيرها. وقيل: ما كانوا فيه من السّعة والدّعة. وقد يقال: نَعْمَةٌ ونِعمَةٌ (بفتح النون وكسرها)؛ حكاه الماوردي. قال: وفي الفرق بينهما وجهان: أحدهما - أنها بكسر النون في الملْك، ويفتحها في البدن والدين؛ قاله الضّر بن شَمِيل. الثاني - أنها بالكسر من المِنة وهو الإفضال والعطيّة، وبالفتح من التنعيم وهو سعة العيش والراحة؛ قاله ابن زياد.

قلت: هذا الفرق هو الذي وقع في الصّحاح وقد ذكرناه. وقرأ أبو رجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة ﴿فَكِهِين﴾ بغير ألف؛ ومعناه أشيرين بطرين. قال الجوهري: فكه الرجل (بالكسر) فهو فكهه إذا كان طيب النفس مزّاحاً. والفكه أيضاً الأشر البطر. وقرئ ﴿وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فِكِهِين﴾ أي أشيرين بطرين. و﴿فاكِهِين﴾ أي ناعمين. القشيري: ﴿فاكِهِين﴾ لاهين مازحين؛ يقال: إنه لفاكه أي مزّاح. وفيه فُكاهة أي مزح. الثعلبي: وهما لغتان كالحاذر والحذير، والفاره والقره. وقيل: إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الأكل بأنواع الفاكهة. والفاكهة: فضل عن القوت الذي لا بد منه.

[٢٨] ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾.

قال الزجاج: أي الأمر كذلك؛ فيوقف على ﴿كذلك﴾. وقيل: إن الكاف في موضع نصب، على تقدير نفعل فعلا كذلك بمن نريد إهلاكه. وقال الكلبي: ﴿كذلك﴾ أفعل بمن عصاني. وقيل: ﴿كذلك﴾ كان أمرهم فأهلكوا. ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ يعني بني إسرائيل، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين، فصاروا لها وارثين؛ لوصول ذلك إليهم كوصول الميراث. ونظيره ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا﴾^(١) الآية.

[٢٩] ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ أي لكفرهم. ﴿وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ﴾. أي مؤخرين بالفرق. وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم: بكت له السماء والأرض؛ أي عمّت مصيبتة الأشياء حتى بكته السماء والأرض والريح والبرق، وبكته الليالي الشاتيات. قال الشاعر:

(١) آية ١٣٧ سورة الأعراف.

فَالرَّيْحُ تَبْكِي شَجْوَهَا والبرق يلمع في الغمامة^(١)
وقال آخر^(٢):

وَالشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ تُبْكِي عَلَيْكَ نَجُومَ اللَّيْلِ وَالْقَمَرَا
وقالت الخارجية^(٣):

أَيَا شَجَرَ الْخَابُورِ مَالِكٌ مُورِقًا كأنك لم تجزع على ابن طَريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه. والمعنى أنهم هلكوا فلم تعظم مصيبتهم ولم يوجد لهم قُدْرَةٌ. وقيل: في الكلام إضمار؛ أي ما بكى عليهم أهل السماء والأرض من الملائكة؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ بل سزوا بهلاكهم؛ قاله الحسن. وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ: «ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان باب ينزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات فقداه فبكيا عليه - ثم تلا - ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾». يعني أنهم لم يعملوا على الأرض عملاً صالحاً تبكي عليهم لأجله، ولا صعد لهم إلى السماء عمل صالح فتبكي ففقد ذلك. وقال مجاهد: إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحاً. قال أبو يحيى: فعجبت من قوله فقال: أتعجب! وما للأرض لا تبكي على عبد يعمُرُها بالركوع والسجود! وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دَوِيٌّ كدَوِيِّ النحل! . وقال عليّ وابن عباس رضي الله عنهما: إنه يبكي عليه مُصَلَّاهُ من الأرض ومصعد عمله من السماء. وتقدير الآية على هذا. فما بكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض. وهو معنى قول سعيد بن جبّير. وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه: أحدها أنه كالمعروف من بكاء الحيوان. ويشبه أن يكون قول مجاهد. وقال شريح الحضرمي قال النبي ﷺ: «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء يوم القيامة -

(١) البيت ليزيد بن مُعَرِّج الحميري. وقد ورد هذا البيت في الأصول محرفاً؛ والتصويب عن وفيات الأعيان وشرح الكامل. (٢) هو جرير. (٣) الخارجية هي ليلي بنت طريف الشيباني ترضي أخاها الوليد بن طريف؛ وكان رأس الخوارج وأشدّهم بأساً وصولة.

قيل: من هم يا رسول الله؟ قال - هم الذين إذا فسد الناس صَلَّحُوا - ثم قال - ألا لا غُرْبَةٌ على مؤمن وما مات مؤمن في غُرْبَةٍ غائِباً عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض - ثم قرأ رسول الله ﷺ - ﴿فما بكت عليهم السماء والأرض﴾ - ثم قال - ألا إنهما لا يبكيان على الكافر».

قلت: وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال: حدثنا أبو شعيب الحراني قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال: ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت. وقيل: بكاؤهما حمرة أطرافهما؛ قاله علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وعطاء والشَّدي والترمذي محمد بن علي وحكاه عن الحسن. قال الشَّدي: لما قُتل الحسين بن علي رضي الله عنهما بكت عليه السماء؛ وبكاؤها حمرتها. وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال: لما قتل الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما احمرَّ له آفاق السماء أربعة أشهر. قال يزيد: واحمرارها بكاؤها. وقال محمد بن سيرين: أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما. وقال سليمان القاضي: مُطِرْنَا دماً يوم قتل الحسين.

قلت: روى الدَّارَقُطْنِي من حديث مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي ﷺ: «الشفق الحمرة». وعن عبادة بن الصامت. وشداد بن أوس قال: الشفق شفقان، الحمرة والبياض؛ فإذا غابت الحمرة حَلَّت الصلاة. وعن أبي هريرة قال: الشفق الحمرة. وهذا يرد ما حكاه ابن سيرين. وقد تقدم في ﴿سبحان﴾^(١) عن قُرَّة بن خالد قال: ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكرياء والحسين بن علي، وحمزتها بكاؤها. وقال محمد بن علي الترمذي: البكاء إدرار الشيء إذا أدّرت العين بمائها قيل بكت، وإذا أدّرت السماء بحمزتها قيل بكت، وإذا أدّرت الأرض بغبرتها قيل بكت؛ لأن المؤمن نور ومعه نور الله؛ فالأرض مضيئة بنوره وإن غاب عن عينيك، فإن فقدت نور المؤمن اغبرّت فدرّت

باغبرارها؛ لأنها كانت غبراء بخطايا أهل الشرك، وإنما صارت مضيئة بنور المؤمن؛ فإذا قبض المؤمن منها دَرَّتْ بغبرتها. وقال أنس: لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي ﷺ المدينة أضاء كل شيء، فلما كان اليوم الذي قبض فيه أظلم كل شيء، وأنا لفي دفنه ما نفضنا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا. وأما بكاء السماء فحمرتها كما قال الحسن. وقال نصر بن عاصم: إن أول الآيات حُمْرَةُ تَظْهَرُ، وإنما ذلك لدنو الساعة، فتدبر بالبكاء لخلاؤها من أنوار المؤمنين. وقيل: بكاءؤها أمانة تظهر منها تدل على أسف وحزن.

قلت: والقول الأول أظهر؛ إذ لا استحالة في ذلك. وإذا كانت السموات والأرض تسبح وتسمع وتتكلم - كما بيناه في ﴿سبحان ومريم وحم فصلت﴾^(١) - فكذلك تبكي؛ مع ما جاء من الخبر في ذلك.

[٣٠] ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾.

[٣١] ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾.

يعني ما كانت القبط تفعل بهم بأمر فرعون، من قتل الأبناء واستخدام النساء، واستعبادهم إياهم وتكلفهم الأعمال الشاقة. ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ بدل من ﴿العذاب المهين﴾ فلا تعلق ﴿مِنْ﴾ بقوله: ﴿مِنْ الْعَذَابِ﴾ لأنه قد وصف، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل. وقيل: أي أنجيناهم من العذاب ومن فرعون. ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ أي جبَّاراً من المشركين. وليس هذا علو مدح بل هو علو في الإسراف؛ كقوله: ﴿إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٢). وقيل: هذا العلو هو الترفع عن عبادة الله.

[٣٢] ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ﴾ يعني بني إسرائيل. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي على علم منا بهم لكثرة الأنبياء منهم. ﴿عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ أي عالمي زمانهم؛ بدليل قوله لهذه الأمة: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ

أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ^(١). وهذا قول قتادة وغيره. وقيل على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء. وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم؛ حكاية ابن عيسى والزَّمَخْشَرِيُّ وغيرهما. ويكون قوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ أي بعد بني إسرائيل. والله أعلم. وقيل: يرجع هذا الاختيار إلى تخليصهم من الغرق وإيراثهم الأرض بعد فرعون.

[٣٣] ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلَيْهِمْ يَبُغُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُمُ مِنَ الْآيَاتِ﴾ أي من المعجزات لموسى. ﴿مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ قال قتادة: الآيات إنجاؤهم من فرعون وقلق البحر لهم، وتظليل الغمام عليهم وإنزال المَنَّ والسَّلْوَى. ويكون هذا الخطاب متوجهاً إلى بني إسرائيل. وقيل: إنها العصا واليد. ويشبه أن يكون قول الفراء. ويكون الخطاب متوجهاً إلى قوم فرعون. وقول ثالث - إنه الشر الذي كفَّهم عنه والخير الذي أمرهم به؛ قاله عبد الرحمن بن زيد. ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفريقين معاً من قوم فرعون وبني إسرائيل. وفي قوله: ﴿بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ أربعة أوجه: أحدها - نعمة ظاهرة؛ قاله الحسن وقاتادة. كما قال الله تعالى: ﴿وَلْيُبَلِّغِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾^(٢). وقال زهير:

فأبلاهما خير البلاء الذي يَبْلُو^(٣)

الثاني - عذاب شديد؛ قاله الفراء. الثالث - اختيار يتميز به المؤمن من الكافر؛ قاله عبد الرحمن بن زيد. وعنه أيضاً: ابتلاؤهم بالرخاء والشدة؛ ثم قرأ ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾^(٤).

[٣٤] ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ﴾

[٣٥] ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ﴾

[٣٦] ﴿فَأَنذَرْنَا بَنِيَّاءَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

(١) آية ١١٠ سورة آل عمران. (٢) آية ١٧ سورة الأنفال. (٣) صدره:

رأى الله بالإحسان ما فعلا بكم

(٤) آية ٣٥ سورة الأنبياء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ﴾ يعني كفار قريش ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى﴾ ابتداء وخبر. مثل ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾^(١)، ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾^(٢)، ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ﴾ أي بمبعوثين. ﴿فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنشر الله الموتى فنشروا. وقد تقدّم^(٣). والمنشورون المبعوثون. قيل: إِنْ قَاتِلَ هَذَا مِنْ كُفَّارِ قُرَيْشٍ أَبُو جَهْلٍ، قَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فِي قَوْلِكَ فَابْعَثْ لَنَا رَجُلَيْنِ مِنْ آبَائِنَا؛ أَحَدَهُمَا - قُصَيِّ بْنِ كَلَّابٍ فَإِنَّهُ كَانَ رَجُلًا صَادِقًا؛ لِنَسْأَلَهُ عَمَّا يَكُنْ بَعْدَ الْمَوْتِ. وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات؛ لأن الإعادة إنما هي للجزاء لا للتكليف؛ فكأنه قال: إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فِي إِعَادَتِهِمْ لِلْجَزَاءِ فَأَعِدْهُمْ لِلتَّكْلِيفِ. وهو كقول قاتل: لو قال إِنْ كَانَ يَنْشَأُ بَعْدُنَا قَوْمٌ مِنَ الْآبَاءِ؛ فَلَمْ لَا يَرْجِعْ مِنْ مَضَى مِنَ الْآبَاءِ؛ حَكَاهُ الْمَوْرِدِيُّ. ثم قيل: ﴿فَأَتُوا بِآبَائِنَا﴾ مخاطبة للنبي ﷺ وحده؛ كقوله: ﴿رَبِّ أَرْجِعُونِ﴾^(٤) قاله الفراء. وقيل: مخاطبة له ولأتباعه.

- [٣٧] ﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾^(٥).
 [٣٨] ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِلْعَيْبِ﴾^(٦).
 [٣٩] ﴿مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٧).

قوله تعالى: ﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ﴾ هذا استفهام إنكار؛ أي إنهم مستحقون في هذا القول العذاب؛ إذ ليسوا خيراً من قوم تبع والأمم المهلكة، وإذا أهلكنا أولئك فكذا هؤلاء. وقيل: المعنى أهم أظهر نعمة وأكثر أموالاً أم قوم تبع. وقيل: أهم أعز وأشد وأمنع أم قوم تبع. وليس المراد بتبع رجلاً واحداً بل المراد به ملوك اليمن؛ فكانوا يسمون ملوكهم التبابعة. فتبع لقب للملك منهم كالخليفة للمسلمين، وكسرى للفرس، وقنصر للروم. وقال أبو عبيدة: سُمِّيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ تَبَّعًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ. قال الجوهري: والتبابعة ملوك اليمن، واحدهم تبع. والتبع أيضاً الظل؛ وقال:

(١) آية ١٥٥ سورة الأعراف. (٢) آية ٢٩ سورة الأنعام.

(٣) راجع ٢٧٨/١١.

(٤) آية ٩٩ سورة المؤمنون.

تَرَدُّدُ الْمِيَاهِ حَضِيرَةً وَنَقِيضَةً وَرَدَّ الْقَطَاةُ إِذَا أَسْمَالَ التَّبَعِ^(١)

والتبع أيضاً ضرب من الطير. وقال السهيلي: تبع اسم لكل ملك ملك اليمن والشجر وحضر موت، وإن ملك اليمن وحدها لم يقل له تبع؛ قاله المسعودي. فمن التباعة: الحارث الرائش، وهو ابن همال ذي سد^(٢). وأبرهة ذو المنار. وعمرؤ ذو الأذعار. وشمر بن مالك، الذي تنسب إليه سمرقند. وأفريقس بن قيس، الذي ساق البربر إلى أفريقية من أرض كنعان، وبه سميت إفريقية.

والظاهر من الآيات أن الله سبحانه إنما أراد واحداً من هؤلاء، وكانت العرب تعرفه بهذا الاسم أشد من معرفة غيره؛ ولذلك قال عليه السلام: «ولا أدري أتبِعَ لَعِينٌ أم لا». ثم قد روي عنه أنه قال: «لا تَسُبُّوا تَبِعاً فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِناً». فهذا يدلُّ على أنه كان واحداً بعينه، وهو - والله أعلم - أبو كرب الذي كسا البيت بعد ما أراد غَزْوَهُ، وبعدما غزا المدينة وأراد خرابها، ثم انصرف عنها لما أخبر أنها مهاجرة نبي اسمه أحمد. وقال شعراً أودعه عند أهلها؛ فكانوا يتوارثونه كابراً عن كابر إلى أن هاجر النبي ﷺ فأَذُوهُ إليه. ويقال: كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد. وفيه:

شهدت على أحمد أنه رسول من الله باري السَّمِ
فلو مُدَّ عمري إلى عمره لكنت وزيراً له وأبناً عمِّ

وذكر الزجاج وابن أبي الدنيا والزمخشري وغيرهم أنه حُفِرَ قبر له بصنعاء - ويقال بناحية حمير - في الإسلام، فوجد فيه امرأتان صحيان، وعند رؤوسهما لوح من فضة مكتوب فيه بالذهب «هذا قبر حُبَيٍّ ولَمِيسَ» ويروى أيضاً: حبي وتماضر، ويروى أيضاً: هذا قبر رضوي وقبر حُبَيٍّ ابنتا تبع، ماتتا وهما يشهدان أن لا إله إلا الله ولا يشركان به شيئاً؛ وعلى ذلك مات الصالحون قبلهما.

(١) البيت لسعدى - وقيل لسلمى - الجهنية ترثي أخاها أسعد. والحضيرة والنقيضة: جماعة القوم. وقيل: التفريق بينهم. وقيل غير هذا. واسمال الظل: قصر وضمير؛ وذلك عند نصف النهار.
(٢) وردت هذه الأسماء مجرّفة.

قلت: وروى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه: «أما بعد، فإنني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك، وأنا على دينك وستتك، وآمنت بربك ورب كل شيء، وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الإسلام؛ فإن أدركتك فيها ونعمت، وإن لم أدركك فأشفع لي ولا تنسني يوم القيامة؛ فإنني من أمتك الأولين وبايعتك قبل مجيئك، وأنا على ملتك وملة أبيك إبراهيم عليه السلام». ثم ختم الكتاب ونقش عليه: «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ». وكتب على عنوانه «إلى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله، خاتم النبيين ورسول رب العالمين ﷺ». من تبع الأول. وقد ذكرنا بقية خبره وأوله في «اللمع اللؤلؤية في شرح العشر بينات النبوية»^(١) للفارابي رحمه الله. وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبي ﷺ ألف سنة لا يزيد ولا ينقص.

واختلف هل كان نبياً أو ملكاً؛ فقال ابن عباس: كان تبع نبياً. وقال كعب: كان تبع ملكاً من الملوك، وكان قومه كُهاناً وكان معهم قوم من أهل الكتاب، فأمر الفريقين أن يقرب كل فريق منهم قُرْبَاناً ففعلوا، فقبِلَ قربان أهل الكتاب فأسلم. وقالت عائشة رضي الله عنها: لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً. وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير، سار بالجنود حتى عبر الحيرة وأتى سَمَرْقَنْدَ فهدمها؛ حكاه الماوردي. وحكى الثعلبي عن قتادة أنه تبع الحميري، وكان سار بالجنود حتى عبر الحيرة. وبنى سَمَرْقَنْدَ وقتل وهدم البلاد. وقال الكلبي: تبع هو أبو كَرِبَ أسعد بن ملكيكرب، وإنما سمي تبعاً لأنه تبع من قبله. وقال سعيد بن جبير: هو الذي كسا البيت الحبرات^(٢). وقال كعب: ذم الله قومه ولم يذمه، وضرب بهم لقريش مثلاً لقريش من دارهم وعظمتهم في نفوسهم؛ فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم - لأنهم كانوا مجرمين - كان من أجرم مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالهلاك. وافتخر أهل اليمن بهذه الآية، إذ جعل الله قوم تبع خيراً من قريش. وقيل: سُمِّيَ أولهم تبعاً لأنه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع العساكر.

(١) اضطربت الأصول في هذا الكتاب وفي اسم مؤلفه، ولم نعر عليه.

(٢) الحبرات (بكسر ففتح جمع حَبْرَة وحَبْرَة): ضرب من برود اليمن مُنَمَّر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ «الذين» في موضع رفع عطف على ﴿قَوْمٌ تَبِعَ﴾. «أهلكناهم» صلته. ويكون ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ متعلقاً به. ويجوز أن يكون ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ صلة ﴿الذين﴾ ويكون في الظرف عائد إلى الموصول. وإذا كان كذلك كان ﴿أهلكناهم﴾ على أحد أمرين: إما أن يقدر معه «قد» فيكون في موضع الحال. أو يقدر حذف موصوف؛ كأنه قال: قوم أهلكناهم. والتقدير أفلا تعتبرون أنا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين قدرنا على إهلاك المشركين. ويجوز أن يكون ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ابتداء خبره «أهلكناهم». ويجوز أن يكون ﴿الذين﴾ في موضع جر عطفاً على ﴿تَبِعَ﴾ كأنه قال: قوم تبع المهلكين من قبلهم. ويجوز أن يكون ﴿الذين﴾ في موضع نصب بإضمار فعل دل عليه «أهلكناهم». والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ﴾ أي غافلين؛ قاله مقاتل. وقيل: لاهين؛ وهو قول الكلبي. ﴿وَمَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي إلا بالامر الحق؛ قاله مقاتل. وقيل: إلا للحق؛ قاله الكلبي والحسن. وقيل: إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته. وقد مضى هذا المعنى في ﴿الأنبياء﴾^(١). ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ يعني أكثر الناس. ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

[٤٠] ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾

﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ هو يوم القيامة؛ وسمي بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه. دليله قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾^(٢). ونظيره قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ﴾^(٣). فـ «يوم الفصل» ميقات الكل؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾^(٤) أي الوقت المجعول لتمييز المسيء من المحسن، والفصل بينهما: فريق في الجنة وفريق في السعير. وهذا غاية في التحذير والوعيد. ولا خلاف بين القراء في رفع

(١) راجع ٢٧٦/١١. (٢) آية ٣ سورة الممتحنة.

(٣) آية ١٤ سورة الروم.

(٤) آية ١٧ سورة النبأ.

﴿مِيقَاتُهُمْ﴾ على أنه خبر ﴿إِنْ﴾ واسمها ﴿يَوْمَ الْفُضْلِ﴾. وأجاز الكسائي والقرءاء نصب ﴿مِيقَاتِهِمْ﴾. بـ ﴿إِنْ﴾ و ﴿يوم الفصل﴾ ظرف في موضع خبر ﴿إِنْ﴾؛ أي إن مِيقَاتِهِمْ يوم الفصل.

[٤١] ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (١).

[٤٢] ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٢).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا﴾ ﴿يَوْمَ﴾ بدل من ﴿يوم﴾ الأول. والمولى: الوليُّ وهو ابن العم والناصر. أي لا يدفع ابن عم عن ابن عمه، ولا قريب عن قريبه، ولا صديق عن صديقه. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي لا ينصر المؤمن الكافر لقربته. ونظير هذه الآية ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ (١) الآية. ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ ﴿مَنْ﴾ رفع على البدل من المضمر في ﴿يُنصَرُونَ﴾؛ كأنك قلت: لا يقوم أحد إلا فلان. أو على الابتداء والخبر مضمر؛ كأنه قال: إلا من رحم الله فمغفور له؛ أو فيغني عنه ويشفع وينصر. أو على البدل من ﴿مَوْلَى﴾ الأول؛ كأنه قال: لا يغني إلا من رحم الله. وهو عند الكسائي والقرءاء نصب على الاستثناء المنقطع؛ أي لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى من يغنيهم من المخلوقين. ويجوز أن يكون استثناء متصلًا؛ أي لا يغني قريب عن قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم في شفاعة بعضهم لبعض. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ أي المنتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه؛ كما قال: ﴿شَدِيدَ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ﴾ (٢) فقرن الوعد بالوعيد.

[٤٣] ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الرَّقُومِ﴾ (٣).

[٤٤] ﴿طَعَامُ الْأَثِيمِ﴾ (٤).

[٤٥] ﴿كَالْمُهَلِّ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ﴾ (٥).

[٤٦] ﴿كَغَلِي الْحَمِيرِ﴾ (٦).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الرَّقُومِ﴾ كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء؛ إلا حرفاً واحداً في سورة ﴿الدخان﴾ ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الرَّقُومِ﴾. طَعَامُ الْأَثِيمِ؛ قاله

ابن الأنباري. و ﴿الْأَيْمُ﴾ الفاجر؛ قاله أبو الدرداء. وكذلك قرأ هو وابن مسعود. وقال همام بن الحارث: كان أبو الدرداء يقرئ رجلاً ﴿إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ طَعَامُ الْإَيْمِ﴾ والرجل يقول: طعام اليتيم؛ فلما لم يفهم قال له: «طعام الفاجر». قال أبو بكر الأنباري: حدّثني أبي قال حدّثنا نصر قال حدّثنا أبو عبيد قال حدّثنا نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن محمد عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال: علّم عبد الله بن مسعود رجلاً ﴿إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ. طَعَامُ الْإَيْمِ﴾ فقال الرجل: طعام اليتيم؛ فأعاد عليه عبد الله الصواب وأعاد الرجل الخطأ؛ فلما رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب قال له: أما تحسن أن تقول طعام الفاجر؟ قال بلى؛ قال فافعل. ولا حجة في هذا للجهاال من أهل الرّئغ، أنه يجوز إبدال الحرف من القرآن بغيره؛ لأن ذلك إنما كان من عبد الله تقريباً للمتعلّم، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على إنزال الله وحكاية رسول الله ﷺ. وقال الزمخشري: «وبهذا يستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤديةً معناها. ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة، وهي أن يؤدّي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يخرم منها شيئاً. قالوا: وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة؛ لأن في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه، من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية، فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر. وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية». وشجرة الزقوم: الشجرة التي خلقها الله في جهنم وسمّاها الشجرة الملعونة؛ فإذا جاع أهل النار التجؤوا إليها فأكلوا منها، فغليت في بطونهم كما يغلي الماء الحار. وشبه ما يصير منها إلى بطونهم بالمُهْل، وهو الثّحاس المذاب. وقراءة العامة ﴿تَغْلِي﴾ بالتاء حملاً على الشجرة. وقرأ ابن كثير وحفص وابن مُحَيِّصَن ورؤيس عن يعقوب ﴿يَغْلِي﴾ بالياء حملاً على الطعام؛ وهو في معنى الشجرة. ولا يُحمل على التمهّل لأنه

ذكر للتشبيه. و ﴿الْأَيْمِ﴾ الْإِثْمُ؛ من أَيْمٍ يَأْتِمُ إِثْمًا؛ قاله القشيري وابن عيسى. وقيل هو المشرك المكتسب للإثم؛ قاله يحيى بن سلام. وفي «الصحاح»: وقد أَيْم الرجل (بالكسر) إِثْمًا ومَأْتِمًا إذا وقع في الإثم، فهو أَيْمٌ وَأَيْمٌ وَأَثُومٌ أَيْضًا. فمعنى ﴿طَعَامُ الْأَيْمِ﴾ أي ذي الإثم الفاجر؛ وهو أبو جهل. وذلك أنه قال: يَبْعِدُنَا مُحَمَّدٌ أَنْ فِي جَهَنَّمَ الزَّقُومَ، وإنما هو الشريد بالرُّبْدِ والتمر؛ فبين الله خلاف ما قاله. وحكى النقاش عن مجاهد أن شجرة الزَّقُومِ أبو جهل.

قلت: وهذا لا يصح عن مجاهد. وهو مردود بما ذكرناه في هذه الشجرة في سورة «الصفافات وسبحان»^(١) أيضاً.

[٤٧] ﴿ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ .

[٤٨] ﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ خُذُوهُ ﴾ أي يقال للزبانية خذوه؛ يعني الأيتم. ﴿ فَاعْتِلُوهُ ﴾ أي جَرَّوْهُ وَسُوقُوْهُ. والعتل: أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله؛ أي تجره إليك لتذهب به إلى حبس أو بليّة. عتل الرجل أعتله وأعتله عتلاً إذا جذبته جذباً عنيفاً ورجل مِعتل (بالكسر). وقال يصف فرساً:

نَقَرَعُهُ فَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتِلُهُ^(٢)

وفيه لغتان: عَتَلَهُ وَعَتَّتَهُ (باللام والنون جميعاً)؛ قاله ابن السكيت. وقرأ الكوفيون وأبو عمرو ﴿ فَاعْتِلُوهُ ﴾ بالكسر. وضم الباقون. ﴿ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ وسط الجحيم. ﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴾. قال مقاتل: يضرب مالك خازن النار ضربة على رأس أبي جهل بمقمع من حديد؛ فیتفتت رأسه عن دماغه، فيجري دماغه على جسده،

(١) راجع ٢٨٣/١٠ و ٨٥/١٥.

(٢) القائل هو أبو النجم؛ وقوله:

عن مفرع الكتفين حرَّ عَطْلُهُ

طار عن المهر نَسِيلُ يَنْسَلُهُ

ثم يصبّ الملك فيه ماءً حميماً قد انتهى حره فيقع في بطنه؛ فيقول المَلَكُ: ذُقِ العذاب. ونظيره ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾^(١).

[٤٩] ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾.

[٥٠] ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ قال ابن الأنباري: أجمعت العوام على كسر ﴿إِنَّ﴾. وروي عن الحسن عن عليّ رحمه الله ﴿ذُقْ أَنْكَ﴾ بفتح ﴿أَنْ﴾، وبها قرأ الكسائي. فمن كسر ﴿إِنَّ﴾ وقف على ﴿ذُقْ﴾. ومن فتحها لم يقف على ﴿ذُقْ﴾؛ لأن المعنى ذق لأنك وبأنك أنت العزيز الكريم. قال قتادة: نزلت في أبي جهل وكان قد قال: ما فيها أعزّ منّي ولا أكرم؛ فلذلك قيل له: ذق إنك أنت العزيز الكريم. وقال عكرمة: التقى النبي ﷺ وأبو جهل فقال النبي ﷺ: «إن الله أمرني أن أقول لك أُولَى لك فأولى» فقال: بأي شيء تهدّني! والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئاً، إني لمن أعز هذا الوادي وأكرم على قومه؛ فقتله الله يوم بدر وأذله ونزلت هذه الآية. أي يقول له الملك: ذق إنك أنت العزيز الكريم بزعمك. وقيل: هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ والاستهزاء والإهانة والتنقيص؛ أي قال له: إنك أنت الذليل المهان. وهو كما قال قوم شعيب لشعيب: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾^(٢) يعنون السفه الجاهل في أحد التأويلات على ما تقدّم^(٣). وهذا قول سعيد بن جبير: ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ أي تقول لهم الملائكة: إن هذا ما كنتم تشكون فيه في الدنيا.

[٥١] ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامِ أَمِينٍ﴾.

[٥٢] ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾.

[٥٣] ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَفَلِّلِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم ذكر نزل المؤمنين ونعيمهم. وقرأ نافع وابن عامر ﴿في مقام﴾ بضم الميم. الباقيون بالفتح. قال الكسائي: المَقَام المكان، والمَقَام الإقامة، كما قال:

عَفَّتِ الدِّيارُ مَحَلُّها فمَقامُها^(١)

قال الجوهري: وأما المَقَام والمَقَام فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة، وقد يكون بمعنى موضع القيام؛ لأنك إذا جعلته من قام يقوم فمفتوح، وإن جعلته من أقام يقيم فمضموم، لأن الفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع مضموم الميم، لأنه مشبه ببنات الأربعة، نحو دحرج وهذا مُدَحَّرَجُنَا. وقيل: المقام (بالفتح) المشهد والمجلس، و (بالضم) يمكن أن يراد به المكان، ويمكن أن يكون مصدراً ويقدر فيه المضاف، أي في موضع إقامة. ﴿أَمِينٍ﴾ يؤمن فيه من الآفات ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ بدل ﴿من مقام أمين﴾. ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا. والسُّنْدُس: ما رَقَّ من الديباج. والإسْتَبْرَق: ما غلظ منه. وقد مضى في ﴿الكهف﴾^(٢).

[٥٤] ﴿كَذَلِكَ زُوجْنَا حُورًا عِينًا﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي الأمر كذلك الذي ذكرناه. فيوقف على ﴿كَذَلِكَ﴾. وقيل: أي كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدّم ذكره، كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم حُوراً عِيناً. وقد مضى الكلام في العِين في ﴿والصافات﴾^(٣). والحُور: البيض؛ في قول قتادة والعامّة، جمع حوراء. والحُوراء: البيضاء التي يرى ساقها من وراء ثيابها، ويرى الناظر وجهه في كعبها؛ كالمرأة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون. ودليل هذا التأويل أنها في حرف ابن مسعود ﴿بِعِيسٍ﴾^(٤) عِين. وذكر أبو بكر الأنباري أخبرنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين

(١) هذا أوّل معلقة لبيد. وتماه:

بمَنى تَأبَدَ غولها فرجامها

(٢) راجع ٣٩٧/١٠. (٣) راجع ٥/١٥.

(٤) العيس (بالكسر): بياض يخالطه شيء من شقرة.

قال حدثنا عمار بن محمد قال: صَلَّيت خلف منصور بن المعتمر فقرأ في ﴿حم﴾ الدخان ﴿بِعِيسِ عَيْنَ . لَا يَذُوقُونَ طَعْمَ الْمَوْتِ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ . . العيس: البيض؛ ومنه قيل للإبل البيض: عيس، واحداها بعير أعيس وناقاة عَيْسَاء . قال امرؤ القيس:

يَرْغَنَ إِلَى صَوْتِي إِذَا مَا سَمِعْتَهُ كَمَا تَزْعَوِي عِطًّا إِلَى صَوْتِ أَعْيَسَا^(١)

فمعنى الحور هنا: الحسان الثاقبات^(٢) البياض بحسن. وذكر ابن المبارك أخبرنا معمر عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود قال: إن المرأة من الحُور العين ليرى مُخَّ ساقها من وراء اللحم والعظم، ومن تحت سبعين حُلة، كما يُرى الشراب الأحمر في الزجاجاة البيضاء. وقال مجاهد: إنما سُمِّيت الحُور حوراً لأنهنَّ يحار الطرف في حسنهنَّ وبياضهنَّ وصفاء لونهنَّ. وقيل: إنما قيل لهنَّ حور لحور أعينهنَّ. والحُور: شدة بياض العين في شدة سوادها. امرأة حَوْرَاء بَيِّنَةُ الحُور. يقال: احوَّرت عينه احوراراً، وأحوَّرت الشيء أبيض. قال الأصمعي: ما أدري ما الحُور في العين؟ وقال أبو عمرو: الحُور أن تسودَّ العين كلها مثل أعين الظباء والبقر. قال: وليس في بني آدم حُور؛ وإنما قيل للنساء: حُور العين لأنهنَّ يشبَّهنَّ بالظباء والبقر. وقال العجاج:

بِأَعْيُنٍ مُحَوَّرَاتٍ حُورٍ^(٣)

يعني الأعين النقيات البياض الشديداً سواد الحَدَق. والعَيْن جمع عَيْنَاء؛ وهي الواسعة العظيمة العينين . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مهور الحُور العين قبضات التمر وفَلَقُ الخبز». وعن أبي قرصافة^(٤) سمعت النبي ﷺ يقول: «إخراج القُمَامَةِ من المسجد مهور الحور العين». وعن أنس أن النبي ﷺ

(١) العيط (جمع عطاء). الناقاة الفتية التي لم تحمل. (٢) الثاقب: المضيء.

(٣) في «الأصول»:

بِأَعْيُنٍ مُحَوَّرَاتٍ بِبِاضٍ

والتصويب عن أراجيز العجاج. وقبله:

إِذْ تَرْتَمِي مِنْ خِلَلِ الْخُدُورِ

وبعده:

خَزَزَ بِأَلْبَابِ الْيَمِّ صُورِ

(٤) أبو قرصافة (بكسر أوله) أَسَمَهُ جندرة بن خيشنة الكناني.

قال: «كنس المساجد مهور الحور العين» ذكره الثعلبي رحمه الله. وقد أفردنا لهذا المعنى باباً مفرداً في «كتاب التذكرة» والحمد لله.

واختلف أيما أفضل في الجنة؛ نساء الآدميات أم الحور؟ فذكر ابن المبارك قال: وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن جبان بن أبي جبلة قال: إن نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا. وروي مرفوعاً أن «الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف». وقيل: إن الحور العين أفضل؛ لقوله عليه السلام في دعائه: «وأبدله زوجاً خيراً من زوجه». والله أعلم. وقرأ عكرمة «يَحُورِ عَيْنٍ» مضاف. والإضافة والتنوين في «بحور عين» سواء.

[٥٥] ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكْهَةٍ آمِنِينَ﴾.

قال قتادة: «آمنين» من الموت والوصب والشیطان. وقيل: آمنين من انقطاع ما هم فيه من النعيم، أو من أن ينالهم من أكلها أذى أو مكروه.

[٥٦] ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّهَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾.

[٥٧] ﴿فَضَلَّامِينَ رَبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ﴾ أي لا يذوقون فيها الموت البتة لأنهم خالدون فيها. ثم قال: ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ﴾ على الاستثناء المنقطع؛ أي لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا. وأنشد سيبويه:

من كان أسرع في تفرُّق فالج فلَبُّونه جَرِثُ معاً وأغدت^(١)

(١) في كتاب سيبويه:

من كان أشرك

والقاتل هو عز بن دجاجة المازني. وفالج هذا؛ هو فالج بن مازن بن مالك. سعى عليه بعض بني مازن وأساء إليه حتى رحل عنهم؛ ولحق ببني ذكوان بن بهثة فنسب إليهم. وكانت بنو مازن قد ضيقوا على رجل منهم يسمى «ناشرة» حتى انتقل عنهم إلى بني أسد، فدعا هذا الشاعر المازني على بني مازن حيث اضطروه فالحجى إلى الخروج عنهم. واستثنى «ناشرة» منهم؛ لأنه لم يرض فعلهم، ولأنه قد امتحن محنة «فالج» بهم. واللبون: ذوات اللبن، وتقع للواحد والجماعة. ومعنى «أغدت» صارت فيها الغدة، وهي من أدواء الإبل كالذبيحة. والغلواء: النماء والارتفاع. والمتبث: المنمى والمغذي. ويروى بكسر الباء، ومعناه التابت النامي. «عن شرح الشواهد».

ثم استثنى بما ليس من الأول فقال:

إِلَّا كَنَاشِيرَةَ الَّذِي ضَيَّعْتُمْ كَالْغَصْنِ فِي غُلُوَاهِ الْمَتْنَبِّتِ

وقيل: إن ﴿إِلَّا﴾ بمعنى بعد؛ كقولك: ما كلمت رجلاً اليوم إلا رجلاً عندك؛ أي بعد رجل عندك. وقيل: ﴿إِلَّا﴾ بمعنى سوى؛ أي سوى الموتة التي ماتوها في الدنيا؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(١). وهو كما تقول: ما ذقت اليوم طعاماً سوى ما أكلت أمس. وقال الفُتَيْي: ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ معناه أن المؤمن إذا أشرف على الموت استقبلته ملائكة الرحمة ويلقى الروح والريحان، وكان موته في الجنة لاتصافه بأسبابها؛ فهو استثناء صحيح. والموت عَرَض لا يذاق، ولكن جعل كالطعام الذي يكره ذوقه، فاستعير فيه لفظ الذوق. ﴿وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ. فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ﴾ أي فعل ذلك بهم تفضلاً منه عليهم. فـ ﴿فَضْلاً﴾ مصدر عمل فيه ﴿يَذْعُونَ﴾. وقيل: العامل فيه ﴿وَوَقَاهُمْ﴾. وقيل فعل مضمر. وقيل: معنى الكلام الذي قبله؛ لأنه تفضل منه عليهم، إذ وقَّعهم في الدنيا إلى أعمال يدخلون بها الجنة. ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي السعادة والريح العظيم والنجاة العظيمة. وقيل: هو من قولك فاز بكذا؛ أي ناله وظفر به.

[٥٨] ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.

[٥٩] ﴿فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ يعني القرآن؛ أي سهَّلناه بلغتك عليك وعلى من يقرؤه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي يتعظون وينزجرون. ونظيره ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾^(٢). فختم السورة بالحث على اتباع القرآن وإن لم يكن مذكوراً؛ كما قال في مفتاح السورة: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ على ما تقدم. ﴿فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ أي انتظر ما وعدتك من النصر عليهم إنهم منتظرون لك الموت؛ حكاة

النقاش. وقيل: أنتظر الفتح من ربك إنهم منتظرون بزعمهم قهرك. وقيل: انتظر أن يحكم الله بينك وبينهم فإنهم ينتظرون بك رُيب الحَدَثَانِ. والمعنى متقارب. وقيل: ارتقب ما وعدتك من الثواب فإنهم كالمنتظرين لما وعدتهم من العقاب. وقيل: ارتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل، وإن لم يعتقدوا وقوع القيامة؛ جعلوا كالمرتقبين لأن عاقبتهم ذلك. والله تعالى أعلم.

سورة الجاثية

مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية، هي: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾^(١) نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ ذكره الماوردي، وقال المهدوي والنحاس عن ابن عباس: إنها نزلت في عمر رضي الله عنه، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة، فأراد أن يبطش به، فأنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ ثم نسخت بقوله: ﴿فَأَقْضُوا الشُّرُوكَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٢). فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف. وهي سبع وثلاثون آية. وقيل ست.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿حَمْدٌ﴾.

[٢] ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ﴾ مبتدأ و﴿تَنْزِيلٌ﴾ خبره. وقال بعضهم: ﴿حَمْدٌ﴾ أسم السورة. و﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ مبتدأ. وخبره ﴿مِنَ اللَّهِ﴾. والكتاب القرآن. و﴿الْعَزِيزُ﴾ المنيع. ﴿الْحَكِيمُ﴾ في فعله. وقد تقدّم جميع هذا^(٣).

[٣] ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾.

[٤] ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾.

[٥] ﴿وَآخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي في خلقهما ﴿لآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾. وفي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ. وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ﴾ يعني المطر. ﴿فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ تقدّم جميعه مستوفى في ﴿البقرة﴾ وغيرها^(١). وقراءة العامة ﴿وما يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ﴾ و﴿وتصريف الرياح آيات﴾ بالرفع فيهما. وقرأ حمزة والكسائي بكسر التاء فيهما. ولا خلاف في الأول أنه بالنصب على اسم ﴿إِنَّ﴾ وخبرها ﴿في السموات﴾. ووجه الكسر في ﴿آيات﴾ الثاني العطف على ما عملت فيه؛ التقدير: وإن في خلقكم وما يَبُثُّ من دابة آيات. فأما الثالث فقيل: إن وجه النصب فيه تكرير ﴿آيات﴾ لما طال الكلام؛ كما تقول: ضربت زيداً زيداً. وقيل: إنه على الحمل على ما عملت فيه ﴿إِنَّ﴾ على تقدير حذف ﴿في﴾؛ التقدير: وفي اختلاف الليل والنهار آيات. فحذفت ﴿في﴾ لتقدّم ذكرها. وأنشد سيبويه في الحذف:

أَكُلْ أَمْرِي تَخْسِيسِناً أَمْرًا وَنَارٍ تَوَقُّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا^(٢)

فحذف ﴿كل﴾ المضاف إلى نار المجرورة لتقدّم ذكرها. وقيل: هو من باب العطف على عاملين. ولم يجزه سيبويه، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين؛ فعطف ﴿اختلاف﴾ على قوله: ﴿وفي خلقكم﴾ ثم قال: ﴿وتصريف الرياح آيات﴾ فيحتاج إلى العطف على عاملين، والعطف على عاملين قبيح من أجل أن حروف العطف تنوب مناب العامل، فلم تقو أن تنوب مناب عاملين مختلفين؛ إذ لو ناب مناب رافع وناسب لكان رافعاً ناصباً في حال. وأما قراءة الرفع فحملاً على موضع ﴿إِنَّ﴾ مع ما عملت فيه. وقد ألزم النحويون في ذلك أيضاً العطف على عاملين؛ لأنه عطف على ﴿واختلاف﴾ على ﴿وفي خلقكم﴾، وعطف ﴿آيات﴾ على موضع ﴿آيات﴾ الأول، ولكنه يقدر على تكرير ﴿في﴾. ويجوز أن يرفع

(١) راجع ١٩١/٢ وما بعدها. و ٥٨/١٤.

(٢) البيت لأبي ذؤاد الأيادي.

على القطع مما قبله فيرفع بالابتداء، وما قبله خبره، ويكون عطف جملة على جملة. وحكى الفراء رفع ﴿اختلاف﴾ و ﴿آيات﴾ جميعاً، وجعل الاختلاف هو الآيات.

[٦] ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ أي هذه آيات الله؛ أي حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته وقدرته. ﴿تَنْتَلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ أي بالصدق الذي لا باطل ولا كذب فيه. وقرىء ﴿يتلوها﴾ بالياء. ﴿فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ﴾ وقيل بعد قرآنه ﴿وآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ وقراءة العامة بالياء على الخبر. وقرأ ابن مُحَيِّصٍ وأبو بكر عن عاصم وحمزة والكسائي ﴿تؤمنون﴾ بالتاء على الخطاب.

[٧] ﴿وَنَزَّلَ لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾.

[٨] ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزِلُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِيرَةً بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلَ لَكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ و﴿وَيَلِّ﴾ وإد في جهنم. توعد من ترك الاستدلال بآياته. والأفَّاك: الكذاب. والإفَّاك الكذب. ﴿أثيم﴾ أي مرتكب للإثم. والمراد فيما روي النضر بن الحارث. وعن ابن عباس أنه الحارث بن كَلْدَةَ. وحكى الثعلبي أنه أبو جهل وأصحابه. ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزِلُ عَلَيْهِ﴾ يعني آيات القرآن. ﴿ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا﴾ أي يتمادى على كفره متعظماً في نفسه عن الانقياد؛ مأخوذ من صرَّ الصُّرَّة إذا شذها. قال معناه ابن عباس وغيره. وقيل: أصله من إصرار الحمار على العانة^(١)، وهو أن ينحني عليها صائراً أذنيه. و﴿أَن﴾ من ﴿كَأَنَّ﴾ مخففة من الثقيلة؛ كأنه لم يسمعها، والضمير ضمير الشأن؛ كما في قوله:

كَأَنَّ ظَنِّيَّةَ تَغْطُو إِلَى نَاضِرِ السَّلْمِ^(٢)

(١) العانة: الأتان (الحمارة).

(٢) ويرى: إلى وارق السلم. وهذا عجز بيت لابن صريم الشكري. وصدده كما في كتاب سيويه

و «المقاصد النحوية»:

ويسموا توافينا بوجه مقسم
والمقسم: المحسن. و «تغطو»: تناول. و «السلم»: شجر بعينه. وصف امرأة حسنة الوجه فشبهها بظبية مخضبة المرعى.

ومحل الجملة النصب؛ أي يصّر مثل غير السامع. وقد تقدّم في أول ﴿لَقَمَان﴾ القول في معنى هذه الآية^(١). وتقدّم معنى ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ في ﴿البقرة﴾^(٢).

[٩] ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا حُزْرًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾^(٣).

[١٠] ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا حُزْرًا﴾ نحو قوله في الزقوم: إنه الزبد والتمر، وقوله في خزنة جهنم: إن كانوا تسعة عشر فأنا ألفاهم وحدي. ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ مذلّ مُخْزٍ. ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ أي من وراء ما هم فيه من التعزز في الدنيا والتكبر عن الحق جهنم. وقال ابن عباس: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ أي أمامهم؛ نظيره ﴿مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾^(٥) أي من أمامه. قال:

أليس ورائي إن تراخت منيتي أدب مع الولدان أَرْخَفُ كَالشَّرِّ

﴿وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ أي من المال والولد؛ نظيره ﴿لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾^(٦) أي من المال والولد. ﴿وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني الأصنام. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي دائم مؤلم.

[١١] ﴿هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ﴾^(٧).

قوله تعالى: ﴿هَذَا هُدًى﴾ ابتداء وخبر؛ يعني القرآن. وقال ابن عباس: يعني كل ما جاء به محمد ﷺ. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ أي جحدوا دلائله.

(١) راجع ٥٧/١٤.

(٢) راجع ١٩٨/١ و ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة.

(٣) آية ١٦ سورة إبراهيم.

(٤) آية ١٠ سورة آل عمران.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ﴾ الرجز العذاب؛ أي لهم عذاب من عذاب اليم؛ دليله قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾^(١) أي عذاباً. وقيل: الرجز القذر مثل الرجز؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾^(٢) أي لهم عذاب من تجرع الشراب القذر. وضم الراء من الرجز ابن مُحَيِّصٍ حيث وقع. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحفص ﴿اليم﴾ بالرفع؛ على معنى لهم عذاب اليم من رجز. الباقيون بالخفض نعتاً للرجز.

[١٢] ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

[١٣] ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ذكر كمال قدرته وتعام نعمته على عباده، وبين أنه خلق ما خلق لمنافعهم. ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ يعني أن ذلك فعله وخلقته وإحساناً منه وإنعام. وقرأ ابن عباس والجحدري وغيرهما ﴿جَمِيعًا مِنْهُ﴾ بكسر الميم وتشديد النون وتنوين الهاء، منصوباً على المصدر. قال أبو عمرو: وكذلك سمعت مسلمة يقرؤها ﴿مِنْهُ﴾ أي فضلاً وكرماً. وعن مسلمة بن محارب أيضاً ﴿جَمِيعًا مِنْهُ﴾ على إضافة المَن إلى هاء الكناية. وهو عند أبي حاتم خبر ابتداء محذوف؛ أي ذلك، أو هو مِنْهُ. وقراءة الجماعة ظاهرة. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

[١٤] ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ جزم على جواب ﴿قُلْ﴾ تشبيهاً بالشرط والجزاء؛ كقولك: قم تُصِيب خيراً. وقيل: هو على حذف اللام. وقيل: على معنى قل

لهم اغفروا يغفروا؛ فهو جواب أمر محذوف دل الكلام عليه؛ قاله علي بن عيسى واختاره ابن العربي. ونزلت الآية بسبب أن رجلاً من قريش شتم عمر بن الخطاب فهم أن يبطش به. قال ابن العربي: وهذا لم يصح. وذكر الواحدي والقشيري وغيرهما عن ابن عباس أن الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بني المصطلق، فإنهم نزلوا على بئر يقال لها المُرَيْسِيع، فأرسل عبد الله غلامه ليستقي، وأبطأ عليه فقال: ما حبسك؟ قال: غلام عمر بن الخطاب قعد على فم البئر، فما ترك أحداً يستقي حتى ملأ قرب النبي ﷺ وقرب أبي بكر، وملأ لمولاه. فقال عبد الله: ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل: سَمْنٌ كلبك يأكلك. فبلغ عمر رضي الله عنه قوله، فاشتعل على سيفه يريد التوجه إليه ليقته؛ فأنزل الله هذه الآية. هذه رواية عطاء عن ابن عباس. وروي عن ميمون بن مهران قال: لما نزلت ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾^(١) قال يهودي بالمدينة يقال له فُتْحَاص: احتاج رب محمد! قال: فلما سمع عمر بذلك اشتعل على سيفه وخرج في طلبه؛ فجاء جبريل عليه السلام إلى النبي ﷺ فقال: «إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ لَكَ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾. وأعلم أن عمر قد اشتعل على سيفه وخرج في طلب اليهودي، فبعث رسول الله ﷺ في طلبه، فلما جاء قال: «يا عمر، ضع سيفك» قال: يا رسول الله، صدقت، أشهد إنك أرسلت بالحق. قال: «فإن ربك يقول ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾» قال: لا جرم! والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي.

قلت: وما ذكره المهدوي والنحاس فهو رواية الضحاك عن ابن عباس، وهو قول القُرْطَبِيِّ والسُّدِّيِّ وعليه يتوجه النسخ في الآية. وعلى أن الآية نزلت بالمدينة أو في غزوة بني المصطلق فليست بمنسوخة. ومعنى «يغفروا»: يعفوا ويتجاوزوا. ومعنى «لا يرجون أيام الله»: أي لا يرجون ثوابه. وقيل: أي لا يخافون بأس الله ونقمه. وقيل: الرجاء بمعنى الخوف؛ كقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾^(٢) أي لا تخافون له عظمة. والمعنى: لا تخشون

مثل عذاب الأمم الخالية. والأيام يعبر بها عن الوقائع. وقيل: لا يأملون نصر الله لأوليائه وإيقاعه بأعدائه. وقيل: المعنى لا يخافون البعث. ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ قراءة العامة ﴿لِيَجْزِيَ﴾ بالياء على معنى ليجزي الله. وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر ﴿لنجزى﴾ بالنون على التعظيم. وقرأ أبو جعفر والأعرج وشيبة ﴿لِيُجْزَى﴾ بياء مضمومة وفتح الزاي على الفعل المجهول، ﴿قوما﴾ بالنصب. قال أبو عمرو: وهذا لحن ظاهر. وقال الكسائي: معناه ليجزي الجزاء قوماً، نظيره ﴿وَكَذَلِكَ نُجِى الْمُؤْمِنِينَ﴾ على قراءة ابن عامر وأبي بكر في سورة ﴿الأنبياء﴾^(١). قال الشاعر:

ولو وَلَدْتُ قُفَيْرَةَ جَزَوُ كُلِّبٍ لَسَبَّ بِذَلِكَ الْجَزْوِ الْكَلَابَا^(٢)

أي لَسَبَّ السَّبُّ.

[١٥] ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكَ تُرْجَعُونَ﴾^(١٥).

تقدم^(٢).

[١٦] ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾^(١٦).

[١٧] ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ يَنْتَهِى مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا يَنْتَهُمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾^(١٧).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة. ﴿وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ الحكم: الفهم في الكتاب. وقيل: الحكم على الناس والقضاء. ﴿وَالنُّبُوَّةَ﴾ يعني الأنبياء من وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام. ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي الحلال.

(١) راجع ٣٣٤/١١.

(٢) قائله جرير يهجو الفرزدق. وقفيرة (كجھينة): أم الفرزدق.

(٣) راجع ٣٧٠/١٥.

من الأقوات والثمار والأطعمة التي كانت بالشام. وقيل: يعني المَنّ والسُلوى في التَّيه. ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي على عَالَمِي زمانهم؛ على ما تقدّم في ﴿الدخان﴾^(١) بيانه. ﴿وَأَتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾ قال ابن عباس: يعني أمر النبي ﷺ، وشواهد نبوته بأنه يهاجر من تهامة إلى يثرب، وينصره أهل يثرب. وقيل: بَيِّنَاتِ الْأَمْرِ شرائع واضحات في الحلال والحرام ومعجزات. ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ يريد يُوَسِّعُ بن ثُون؛ فآمن بعضهم وكفر بعضهم؛ حكاه النقاش. وقيل: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ نبوة النبي ﷺ فاختلَفُوا فيها. ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ أي حسداً على النبي ﷺ؛ قال معناه الضحاك. وقيل: معنى ﴿بَغْيًا﴾ أي بغى بعضهم على بعض يطلب الفضل والرياسة، وقتلوا الأنبياء؛ فكذا مشركو عصرِكَ يا محمد، قد جاءتهم البينات ولكن أعرضوا عنها للمنافسة في الرياسة. ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ أي يحكم ويفصل. ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ في الدنيا.

[١٨] ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ الشريعة في اللغة: المذهب والمِلَّة. ويقال لمشركة الماء - وهي مورد الشاربة - : شريعة. ومنه الشارع لأنه طريق إلى المقصد. فالشريعة: ما شرع الله لعباده من الدين؛ والجمع الشرائع. والشرائع في الدين: المذاهب التي شرعها الله لخلقه. فمعنى ﴿جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أي على منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق. وقال ابن عباس: ﴿عَلَىٰ شَرِيعَةٍ﴾ أي على هَدْيٍ مِنَ الْأَمْرِ. قتادة: الشريعة الأمر والنهي والحدود والفرائض. مقاتل: البينة؛ لأنها

طريق إلى الحق. الكلبي: السنة؛ لأنه يُستَن بطريق من قبله من الأنبياء. ابن زيد: الذين؛ لأنه طريق النجاة. قال ابن العربي: والأمر يرد في اللغة بمعنيين: أحدهما - بمعنى الشأن كقوله: ﴿فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾^(١). والثاني - أحد أقسام الكلام الذي يقابله النهي. وكلاهما يصح أن يكون مراداً هاهنا؛ وتقديره: ثم جعلناك على طريقة من الذين وهي ملة الإسلام؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢).

ولا خلاف أن الله تعالى لم يغاير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح، وإنما خالف بينهما في الفروع حسبما علمه سبحانه.

الثانية - قال ابن العربي: ظن بعض من يتكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا؛ لأن الله تعالى أفرد النبي ﷺ وأمته في هذه الآية بشريعة، ولا ننكر أن النبي ﷺ وأمته منفردان بشريعة، وإنما الخلاف فيما أخبر النبي ﷺ عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء هل يلزم اتباعه أم لا.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني المشركين. وقال ابن عباس: قُرَيْظَةُ وَالتَّضْيِيرُ. وعنه: نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه.

[١٩] ﴿إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي إن اتبعت أهواءهم لا يدفعون عنك من عذاب الله شيئاً. ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أي أصدقاء وأنصار وأحباب. قال ابن عباس: يريد أن المنافقين أولياء اليهود. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾ أي ناصرهم ومعينهم. والمتقون هنا: الذين اتقوا الشرك والمعاصي.

(١) آية ٩٧ سورة هود.

(٢) آية ١٢٣ سورة النحل.

[٢٠] ﴿ هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ ﴾ ابتداء وخبر؛ أي هذا الذي أنزلت عليك براهين ودلائل ومعالم للناس في الحدود والأحكام. وقرىء ﴿ هذه بصائر ﴾ أي هذه الآيات. ﴿ وَهُدًى ﴾ أي رشد وطريق يؤدي إلى الجنة لمن أخذ به. ﴿ وَرَحْمَةٌ ﴾ في الآخرة ﴿ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ .

[٢١] ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ أي اكتسبوها. والاجترأح: الاكتساب؛ ومنه الجوارح، وقد تقدّم في المائدة^(١). ﴿ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ قال الكلبي: ﴿ الذين اجترحوا ﴾ عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة. و ﴿ الذين آمنوا ﴾ عليّ وحزمة وعبيدة بن الحارث - رضي الله عنهم - حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلهم. وقيل: نزلت في قوم من المشركين قالوا: إنهم يعطون في الآخرة خيراً مما يعطاه المؤمن؛ كما أخبر الرب عنهم في قوله: ﴿ وَلئن رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْخُسْنَىٰ ﴾^(٢). وقوله: ﴿ أَمْ حَسِبَ ﴾ استفهام معطوف معناه الإنكار. وأهل العربية يجوزون ذلك من غير عطف إذا كان متوسطاً للخطاب. وقوم يقولون: فيه إضمار؛ أي والله وليّ المتقين أفيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أنا نسوي بينهم. وقيل: هي أم المنقطعة، ومعنى الهمزة فيها إنكار الحساب. وقراءة العامة ﴿ سواء ﴾ بالرفع على أنه خبر ابتداء مقدّم، أي محياهم ومماتهم سواء. والضمير في ﴿ محياهم ومماتهم ﴾ يعود على الكفار، أي محياهم محيا سوء ومماتهم كذلك. وقرأ حمزة والكسائي والأعمش ﴿ سواء ﴾ بالنصب، واختاره أبو عبيد قال: معناه

(١) راجع ٦٦/٦.

(٢) آية ٥٠ سورة فصلت.

نجعلهم سواء. وقرأ الأعمش أيضاً وعيسى بن عمر ﴿ومماتهم﴾ بالنصب؛ على معنى سواء في محياهم ومماتهم؛ فلما أسقط الخافض انتصب. ويجوز أن يكون ﴿محياهم ومماتهم﴾ بدلاً من الهاء والميم في نجعلهم؛ المعنى: أن نجعل محياهم ومماتهم سواء كمحيا الذين آمنوا ومماتهم. ويجوز أن يكون الضمير في ﴿محياهم ومماتهم﴾ للكفار والمؤمنين جميعاً. قال مجاهد: المؤمن يموت مؤمناً ويبعث مؤمناً، والكافر يموت كافراً ويبعث كافراً. وذكر ابن المبارك أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحاح عن مسروق قال قال رجل من أهل مكة: هذا مقام تميم الداري، لقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله ويركع ويسجد ويبيكي ﴿أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ الآية كلها. وقال بشير: بت عند الربيع بن خيثم ذات ليلة فقام يصلي فمرّ بهذه الآية فمكث ليله حتى أصبح لم يَغْذُها بيبكاء شديد. وقال إبراهيم بن الأشعث: كثيراً ما رأيت الفضيل بن عياض يردد من أول الليل إلى آخره هذه الآية ونظيرها، ثم يقول: ليت شعري! من أي الفريقين أنت؟ وكانت هذه الآية تسمى مبكاة العابدين لأنها محكمة.

[٢٢] ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي بالأمر الحق. ﴿وَلِتُجْزَىٰ﴾ أي ولكي تجزى. ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ أي في الآخرة. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

[٢٣] ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾.

قال ابن عباس والحسن وقتادة: ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه؛ فلا يهوى شيئاً إلا ركه. وقال عكرمة: أفرأيت من جعل إلهه الذي يعبد ما يهواه أو يستحسنه؛ فإذا استحسن

شيئاً وهويةً اتخذها إلهاً. قال سعيد بن جبير: كان أحدهم يعبد الحجر؛ فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر. وقال مقاتل: نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين؛ لأنه كان يعبد ما تهواه نفسه. وقال سفيان بن عيينة: إنما عبدوا الحجارة لأن البيت حجارة. وقيل: المعنى أفرأيت من ينقاد لهواه ومعبوده تعجبياً لذوي العقول من هذا الجهل. وقال الحسن بن الفضل: في هذه الآية تقديم وتأخير؛ مجازة: أفرأيت من اتخذ هواه إلهه. وقال الشَّعْبِيُّ: إنما سُمِّيَ الهوى [هَوًى] لأنه يهوي بصاحبه في النار. وقال ابن عباس: ما ذكر الله هَوًى في القرآن إلا ذمّه؛ قال الله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾^(١). وقال تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطَاً﴾^(٢). وقال تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ﴾^(٣) الله. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾^(٤). وقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٥). وقال عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به». وقال أبو أمامة سمعت النبي ﷺ يقول: «ما عُبدَ تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى». وقال شدّاد بن أوس عن النبي ﷺ: «الكَيْسُ من دان نفسه وعمل لما بعد الموت. والفاجر من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله». وقال عليه السلام: «إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوىً متّبِعاً ودنياً مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصّة نفسك ودعّ عنك أمر العامة». وقال ﷺ: «ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فالمهلكات شحّ مطاع وهوى متّبع وإعجاب المرء بنفسه. والمنجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب». وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله وعلمه؛ فإن كان عمله

(١) آية ١٧٦ سورة الأعراف.

(٢) آية ٢٨ سورة الكهف.

(٣) آية ٢٩ سورة الروم.

(٤) آية ٥٠ سورة القصص.

(٥) آية ٢٦ سورة ص.

تبعاً لهواه فيومه يوم سوء، وإن كان عمله تبعاً لعلمه فيومه يوم صالح. وقال الأصمعي سمعت رجلاً يقول:

إن الهوان هو الهوى قلب أسمه
فإذا هويت فقد لقيت هوانا
وسئل ابن المقفع عن الهوى فقال: هَوَانٌ سرقت نونه؛ فأخذه شاعر فنظمه
وقال:

ثَوْنُ الهوان من الهَوَى مسروقة
فإذا هَوَيْت فقد لقيت هوانا
وقال آخر:

إن الهوى لهو الهوان بعينه
وإذا هويت فقد تبعك الهوى
ولعبد الله بن المبارك:

ومن البلاء علامته
العبد عبد النفس في شهواتها
ولا بن دُرَيْد:

إذا طالبتك النفس يوماً بشهوة
فدعها وخالف ما هَوَيْت فإنما
ولأبي عبيد الطوسي:

والنفس إن أعطيتها مناهها
فاغرة نحو هواها فاهها

وقال أحمد بن أبي الحَوَازِي : مررت براهب فوجدته نحيفاً فقلت له:
أنت عليل . قال نعم . قلت مذكم ؟ قال : مذ عرفت نفسي ! قلت فتداوى؟
قال : قد أعياني الدواء ، وقد عزمت على الكَيِّ . قلت وما الكي ؟ قال
مخالفة الهوى . وقال سهل بن عبد الله التُّسْتَرِي : هواك داؤك ؛ فإن خالفته
فدواؤك . وقال وهب : إذا شككت في أمرين ولم تدر خيرهما فانظر أبعدهما
من هواك فاته .

وللعلماء في هذا الباب في ذم الهوى ومخالفته كتب وأبواب أشرنا إلى ما فيه كفاية منه؛ وحسبك بقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ. فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَضَلُّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي على علم قد علمه منه. وقيل: أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه. وقال ابن عباس: أي على علم قد سبق عنده أنه سيضل. مقاتل: على علم منه أنه ضال؛ والمعنى متقارب. وقيل: على علم من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر. ثم قيل: ﴿على علم﴾ يجوز أن يكون حالا من الفاعل؛ والمعنى: أضله على علم منه به، أي أضله عالماً بأنه من أهل الضلال في سابق علمه. ويجوز أن يكون حالا من المفعول؛ فيكون المعنى: أضله في حال علم الكافر بأنه ضال. ﴿وَوَخَّتُمْ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ أي طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى^(٢). ﴿وَجَعَلْ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ أي غطاء حتى لا يبصر الرشد. وقرأ حمزة والكسائي ﴿غَشْوَةً﴾ بفتح الغين من غير ألف، وقد مضى في ﴿البقرة﴾^(٣). وقال الشاعر:

أما والذي أنا عبده يميناً ومالك أبدي اليمين
لئن كنت ألبستني غشوة لقد كنت أصفيتك الوؤد حيناً

﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ أي من بعد أن أضله. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ تتعظون وتعرفون أنه قادر على ما يشاء.

وهذه الآية ترد على القدرية والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد؛ إذ هي مصرحة بمنعهم من الهداية. ثم قيل: ﴿وختم على سمعه وقلبه﴾ إنه خارج مخرج الخبر عن أحوالهم. وقيل: إنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم؛ كما تقدم في أول ﴿البقرة﴾^(٤). وحكى ابن جريج أنها نزلت

(١) آية ٤٠ سورة النازعات. (٢) في بعض نسخ الأصل: «الهوى» بالواو.

(٣) راجع ١/١٩١ طبعة ثانية أو ثالثة.

(٤) راجع ١/١٨٦.

في الحارث بن قيس من الغياطة^(١). وحكى النقاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف. وقال مقاتل: نزلت في أبي جهل، وذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد بن المغيرة؛ فتحدثا في شأن النبي ﷺ. فقال أبو جهل: والله إني لأعلم أنه لصادق! فقال له مة! وما ذلك على ذلك؟! قال: يا أبا عبد شمس، كنا نسميه في صباه الصادق الأمين؛ فلما تمّ عقله وكمل رشده، نسميه الكذاب الخائن!! والله إني لأعلم أنه لصادق! قال: فما يمنعك أن تصدّقه وتؤمن به؟ قال: تتحدث عني بنات قريش أنني قد اتبعت يتيم أبي طالب من أجل كسرة، واللات والعزى إن اتبعته أبداً. فنزلت: ﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبَهُ﴾.

[٢٤] ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ هذا إنكار منهم للآخرة وتكذيب للبعث وإبطال للجزاء. ومعنى ﴿نموت ونحيا﴾ أي نموت نحن ونحيا أولادنا؛ قاله الكلبي. وقرئ ﴿ونحيا﴾ بضم النون. وقيل: يموت بعضنا ويحيا بعضنا. وقيل: فيه تقديم وتأخير؛ أي نحيا ونموت؛ وهي قراءة ابن مسعود. ﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ قال مجاهد: يعني السنين والأيام. وقال قتادة: إلا العمر؛ والمعنى واحد. وقرئ ﴿إلا دهر يمرّ﴾. وقال ابن عيينة كان أهل الجاهلية يقولون: الدهر هو الذي يهلكنا وهو الذي يحيينا ويميتنا؛ فنزلت هذه الآية. وقال قُطْرِب: وما يهلكنا إلا الموت؛ وأنشد قول أبي ذؤيب:

أَمِنَ الْمَتُونِ وَرَبِّهَا تَوَجَّعُ وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمَعْتَبَرٍ مَنْ يَجْزَعُ

(١) في كتاب الاشتقاق لابن دريد (ص ٧٥ طبع أوروبا): «بنو قيس بن عدي كانوا من رجال قريش يلقبون الغياطل، وكان قيس سيد قريش في دهره غير مدافع». قال: «والغياطل: جمع غيطلة، وهو الشجر الملتف، واختلاط الظلام».

وقال عكرمة أي وما يهلكنا إلا الله. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «كان أهل الجاهلية يقولون ما يُهلكنا إلا الليل والنهار وهو الذي يهلكنا ويميتنا ويحيينا فيسبون الدهر قال الله تعالى: ﴿يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾».

قلت: قوله «قال الله» إلى آخره نصُّ البخاري ولفظه. وخرجه مسلم أيضاً وأبو داود. وفي الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقولن أحدكم يا خبيّة الدهر فإن الله هو الدهر». وقد استدل بهذا الحديث من قال: إن الدهر من أسماء الله. وقال: من لم يجعله من العلماء اسماً إنما خرج رداً على العرب في جاهليتها؛ فإنهم كانوا يعتقدون أن الدهر هو الفاعل كما أخبر الله عنهم في هذه الآية؛ فكانوا إذا أصابهم ضرر أو ضيّم أو مكروه نسبوا ذلك إلى الدهر فقبل لهم على ذلك لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر؛ أي إن الله هو الفاعل لهذه الأمور التي تضيفونها إلى الدهر فيرجع السبب إليه سبحانه؛ فنّهوا عن ذلك. ودل على صحة هذا ما ذكرناه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم...» الحديث. ولقد أحسن من قال، وهو أبو علي الثقفى:

يا عاتبَ الدهرُ إذا نابهُ	لا تُلِّمِ الدهرَ على عَذْرِهِ
الدهرُ مأمورٌ، له أمرٌ	ويتهيّ الدهرُ إلى أمره
كم كافرٍ أمواله جَمّةٌ	تزداد أضعافاً على كفره
ومؤمنٍ ليس له درهمٌ	يزداد إيماناً على فقره

وروي أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيراً ما يذكر الدهر فزجره أبوه وقال: إياك يا بني وذَكَرَ الدهر! وأنشد:

فما الدهر بالجاني لشيءٍ لَحِينِهِ	ولا جالبُ البَلْوَى فلا تشتمِ الدَّهْرَ
ولكن متى ما يبعث الله باعثاً	على معشرٍ يجعل مياسيرهم عُسْرًا

وقال أبو عبيد: ناظرت بعض الملحدة فقال: ألا تراه يقول «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ»؟! فقلت: وهل كان أحد يسب الله في آباد الدهر، بل كانوا يقولون كما قال الأعشى:

إِنَّ مَحَلًّا وَإِنْ مُرْتَحَلًّا وَإِنْ فِي السَّفَرِ إِذْ مَضَوْا مَهَلًّا
استأثر الله بالوفاء وبالعد لَ وَوَلَّى الْمَلَامَةَ الرَّجُلَا

قال أبو عبيد: ومن شأن العرب أن يذموا الدهر عند المصائب والنوائب، حتى ذكروه في أشعارهم، ونسبوا الأحداث إليه. قال عمرو بن قميئة:

رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى فكيف بمن يُزَمَّى وليس برام
فلو أنها تبلى إذا لا تقيتها ولكنني أزمى بغير سهام
على الراحتين مرّة وعلى العصا أنوء ثلاثاً بعدهن قيامي

ومثله كثير في الشعر. ينسبون ذلك إلى الدهر ويضيفونه إليه، والله سبحانه الفاعل لا رب سواه. ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي علم. و﴿مَنْ﴾ زائدة؛ أي قالوا ما قالوا شاكين. ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ أي ما هم إلا يتكلمون بالظن. وكان المشركون أصنافاً، منهم هؤلاء، ومنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث، ومنهم من كان يشك في البعث ولا يقطع بإنكاره. وحدث في الإسلام أقوام ليس يمكنهم إنكار البعث خوفاً من المسلمين؛ فيتأولون ويرون القيامة موت البدن، ويرون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للأرواح بزعمهم؛ فشرّ هؤلاء أضرّ من شر جميع الكفار؛ لأن هؤلاء يلبسون على الحق، ويغتر بتلبيسهم الظاهر. والمشرك المجاهر بشركه يحذره المسلم. وقيل: نموت وتحيّا آثارنا؛ فهذه حياة الذكر. وقيل أشاروا إلى التناسخ؛ أي يموت الرجل فتجعل روحه في موات فتحيّا به.

[٢٥] ﴿وَإِذَا نُفِثَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا يَنْتَبِهْ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتُوتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾﴾.

[٢٦] ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَبِّرُكُمْ ثُمَّ يُخَبِّرُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي وإذ تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة في جواز البعث لم يكن ثم دفع ﴿مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوا بِآبَاتِنَا﴾ ﴿حُجَّتُهُمْ﴾ خبر كان، والاسم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوا بِآبَاتِنَا﴾ الموتى نسألهم عن صدق ما تقولون؛ فرد الله عليهم بقوله ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَيِّكُم﴾ يعني بعد كونكم نطفة أمواتاً ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ كما أحياكم في الدنيا. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله يعيدهم كما بدأهم. الزمخشري: «فإن قلت لِمَ سَمَى قولهم حجة وليس بحجة؟ قلت: لأنهم أذلُّوا به كما يُذلي المحتج بحجته، وساقوه مساقها فسُميت حجة على سبيل التهكم. أو لأنه في حسابهم وتقديرهم حجة. أو لأنه في أسلوب قوله:

تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(١)

كانه قيل: ما كان حجتهم إلا ما ليس بحجة. والمراد نفي أن تكون لهم حجة البتة. فإن قلت: كيف وقع قوله ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَيِّكُم﴾ جواب ﴿اتُّوا بِآبَاتِنَا﴾ إن كنتم صادقين؟ قلت: لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل، وحسبوا أن ما قالوه قول مُبَكَّت ألزموا ما هم مقرّون به من أن الله عز وجل هو الذي يحييهم ثم يميتهم، وضم إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصغوا إلى داعي الحق وهو جمعهم يوم القيامة، ومن كان قادراً على ذلك كان قادراً على الإتيان بآبائهم، وكان أهون شيء عليه».

[٢٧] ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْخَسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خلقاً وملكاً. ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْخَسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿يوم﴾ الأول منصوب بـ ﴿يُنْخَسِرُ﴾ و ﴿يومئذ﴾ تكرير للتأكيد

(١) هذا عجز بيت لعمر بن معد يكرب. وصدوره:

وخيل قد دلفت لها بخيل

يقول: إذا تلاقوا في الحرب جعلوا بدلاً من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيع. ودلفت: زحفت. والدليف: مقاربة الخطر في المشي.

أو بدل . وقيل : إن التقدير وله الملك يوم تقوم الساعة . والعامل في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ، ومفعول ﴿يَخْسَرُ﴾ محذوف ؛ والمعنى يَخْسَرُونَ منازلهم في الجنة .

[٢٨] ﴿وَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢٨) .

قوله تعالى : ﴿وَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ أي من هؤل ذلك اليوم . والأمة هنا : أهل كل ملة . وفي الجائية تأويلات خمس : الأول - قال مجاهد : مستوفزة . وقال سفيان : المستوفز الذي لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أنامله . الضحاك : ذلك عند الحساب . الثاني - مجتمعة ؛ قاله ابن عباس . الفراء : المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين . الثالث - متميزة ؛ قاله عكرمة . الرابع - خاضعة بلغة قريش ؛ قاله مؤرج . الخامس - باركة على الركب ؛ قاله الحسن . والجثو : الجلوس على الركب . جثا على ركبته يجثو ويجثي جُثُوًا وجُثِيًا ؛ على فعول فيهما ، وقد مضى في ﴿مريم﴾^(١) : وأصل الجثوة^(٢) : الجماعة من كل شيء . قال طرفة يصف قبرين :

ترى جُثُوتَيْنِ من تراب عليهما صفائح صُمِّ من صفيح مُنْضِدٍ^(٣)

ثم قيل : هو خاص بالكفار ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إنه عام للمؤمن والكافر انتظاراً للحساب . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو عن عبد الله بن باباه أن النبي ﷺ قال : « كَأَنِّي أُرَاكُم بِالْكَوْمِ^(٤) جَائِينَ دُونَ جَهَنَّمَ » ذكره الماوردي . وقال سلمان : إن في يوم القيامة لساعة هي عشر سنين يَخْرُ الناس فيها جُثَاءً على ركبهم حتى إن إبراهيم عليه السلام ليتادي « لا أسألك اليوم إلا نفسي » . ﴿كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾ قال يحيى بن سلام : إلى حسابها . وقيل : إلى كتابها الذي كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ؛

(١) راجع ١٣٢/١١ .

(٢) مثناة الجيم .

(٣) الصم : الصلب . والمنضد : الذي جعل بعضه على بعض .

(٤) الكوم : المواضع المشرفة .

قاله مقاتل . وهو معنى قول مجاهد . وقيل : ﴿ كتابها ﴾ ما كتبت الملائكة عليها . وقيل كتابها المنزل عليها لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب ها هنا اللوح المحفوظ . وقرأ يعقوب الحضرمي ﴿ كُلُّ أُمَّةٍ ﴾ بالنصب على البدل من ﴿ كُلِّ ﴾ الأولى لما في الثانية من الإيضاح الذي ليس في الأولى ، إذ ليس في جُثُوثها شيء من حال شرح الجثو كما في الثانية من ذكر السبب الداعي إليه وهو استدعاؤها إلى كتابها . وقيل : انتصب بإعمال ﴿ ترى ﴾ مضمرأ . والرفع على الابتداء . ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ من خير أو شر .

[٢٩] ﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا ﴾ قيل من قول الله لهم . وقيل من قول الملائكة . ﴿ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ أي يشهد . وهو استعارة ؛ يقال : نطق الكتاب بكذا أي بين . وقيل : إنهم يقرءونه فيذكرهم الكتاب ما عملوا ؛ فكأنه ينطق عليهم ؛ دليله قوله : ﴿ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أُخْصَاهَا ﴾ (١) . وفي المؤمنين : ﴿ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٢) وقد تقدم (٣) . و ﴿ يَنْطِقُ ﴾ في موضع الحال من الكتاب ، أو من ذا ، أو خبر ثان لذا ، أو يكون ﴿ كتابنا ﴾ بدلاً من ﴿ هذا ﴾ و ﴿ ينطق ﴾ الخبر . ﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي نأمر بنسخ ما كنتم تعملون . قال علي رضي الله عنه : إن الله ملائكة ينزلون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم . وقال ابن عباس : إن الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب في رمضان كل ما يكون من أعمال بني آدم فيعارضون حفظة الله على العباد كل خميس ، فيجدون ما جاء به الحفظة من أعمال العباد موافقاً لما في كتابهم الذي استنسخوا من ذلك الكتاب لا زيادة فيه ولا نقصان . قال ابن عباس : وهل يكون النسخ إلا من كتاب . الحسن : نستنسخ ما كتبه الحفظة

(١) آية ٤٩ سورة الكهف .

(٢) آية ٦٢ سورة المؤمنون .

(٣) راجع ٤١٨/١٠ و ١٣٤/١٢ .

على بني آدم؛ لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال. وقيل: تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العبد، ثم إذا عادوا إلى مكانهم نُسخ منه الحسنات والسيئات؛ ولا تحوّل المباحات إلى النسخة الثانية. وقيل: إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب، ويسقط من جملتها ما لا ثواب فيه ولا عقاب.

[٣٠] ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾.

[٣١] ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي الجنة ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾. وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ أي فيقال لهم ذلك. وهو استفهام توبيخ. ﴿فَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ عن قبولها. ﴿وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ أي مشركين تكسبون المعاصي. يقال: فلان جريمة أهله إذا كان كاسيهم؛ فالمجرم من أكسب نفسه المعاصي. وقد قال الله تعالى: ﴿أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾^(١) فالمجرم ضد المسلم فهو المذنب بالكفر إذا.

[٣٢] ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي البعث كائن. ﴿وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ وقرأ حمزة ﴿وَالسَّاعَةُ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿وَعَدَ﴾. الباقون بالرفع على الابتداء، أو العطف

على موضع ﴿إِنْ وَعَدَ اللَّهُ﴾، ولا يحسن على الضمير الذي في المصدر؛ لأنه غير مؤكد، والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بغير تأكيد في الشعر.. ﴿قُلْتُمْ مَا نَذِيرِي مَا السَّاعَةُ﴾ هل هي حق أم باطل. ﴿إِنْ نَظَلُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ تقديره عند المبرد: إن نحن إلا نظن ظنًّا. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ﴾ أن الساعة آتية.

[٣٣] ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ أي ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا، ﴿وَحَاقَ بِهِمْ﴾ أي نزل بهم وأحاط. ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ من عذاب الله.

[٣٤] ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ كَمَا نَسِفْنَا يَوْمَ هَذَا وَمَا وَكَّلْنَا النَّارَ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ﴾ أي نترككم في النار كما تركتم لقاء يومكم هذا؛ أي تركتم العمل له. ﴿وَمَا وَكَّلْنَا النَّارَ﴾ أي مسكنكم ومستقركم. ﴿وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾ من ينصركم.

[٣٥] ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اخْتَدْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا وَغَرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اخْتَدْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن. ﴿هُزُؤًا﴾ لعباً، ﴿وَغَرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي خدعتكم بأباطيلها وزخارفها؛ فظننتم أن ليس ثم غيرها، وأن لا بعث. ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا﴾ أي من النار. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ يسترضون. وقد تقدّم^(١). وقرأ حمزة والكسائي ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ﴾ بفتح الياء وضم الراء؛ لقوله تعالى:

﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾^(١) الباقون بضم الياء وفتح الراء؛ لقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾. ونحوه.

[٣٦] ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

[٣٧] ﴿وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قرأ مجاهد وحُميد وابن مُحَيِّصٍ ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ بالرفع فيها كلها على معنى هو رَبِّ. ﴿وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ﴾ أي العظمة والجلال والبقاء والسلطان والقدرة والكمال. ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ والله أعلم.

سورة الأحقاف

مكية في قول جميعهم. وهي أربع وثلاثون آية، وقيل خمس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿حَمِّ﴾.

[٢] ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾.

[٣] ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَمِّ. تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ تقدّم^(٢). ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ تقدّم أيضاً. ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني القيامة؛ في قول ابن عباس وغيره. وهو الأجل الذي تنتهي إليه السموات والأرض. وقيل: إنه هو الأجل

(١) آية ٢٠ سورة السجدة.

(٢) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء.

المقدور لكل مخلوق. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتْدُرُوا﴾ خَوْفُهُ ﴿مُعْرِضُونَ﴾ مُؤَلَّوْنَ لاهون غير مستعدين له. ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية؛ أي عن إنذارهم ذلك اليوم.

[٤] ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتَثْنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثْنُونَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي ما تعبدون من الأصنام والأنداد من دون الله. ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي هل خلقوا شيئاً من الأرض ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾ أي نصيب ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي في خلق السموات مع الله ﴿أَتَثْنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ أي من قبل هذا القرآن.

الثانية - قوله تعالى: ﴿أَوْ أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ﴾ قراءة العامة ﴿أَوْ أَثَارَةٌ﴾ بآلف بعد الثاء. قال ابن عباس عن النبي ﷺ: «هو خط كانت تخطه العرب في الأرض». ذكره المهدوي والثعلبي. قال ابن العربي: ولم يصح. وفي مشهور الحديث عن النبي ﷺ قال: «كان نبي من الأنبياء يخط فممن وافق خطه فذاك» ولم يصح أيضاً.

قلت: هو ثابت من حديث معاوية بن الحكم السلمي؛ خرجه مسلم. وأسند النحاس: حدثنا محمد بن أحمد (يعرف بالجرايجي^(١)) قال حدثنا محمد بن بNDAR قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ في قوله عز وجل ﴿أَوْ أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ﴾ قال «الخط» وهذا صحيح أيضاً. قال ابن العربي: واختلفوا في تأويله؛ فمنهم من قال: جاء لإباحة الضرب؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعل،

(١) اضطربت الأصول في كتابة هذه النسبة.

ومنها من قال جاء للنبي عنه ؛ لأنه ﷺ قال : « فمن وافق خطه فذاك » ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه ؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به . قال :

لعمرك ما تدري الضوارب بالحصا ولا زاجرات الطير ما الله صانع^(١)

وحقيقته عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب ، فيدل ما يخرج منها على ما تدل عليه تلك الكواكب من سعد أو نحس يحل بهم ، فصار ظناً مبنياً على ظن ، وتعلقاً بأمر غائب قد درست طريقه وفات تحقيقه ؛ وقد نهت الشريعة عنه ، وأخبرت أن ذلك مما اختص الله به ، وقطعه عن الخلق ، وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها في درك الأشياء المغيبة ؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب وطمس تيك الأبواب وأفرد نفسه بعلم الغيب ؛ فلا يجوز مزاحمته في ذلك ، ولا يحل لأحد دعواه ، وطلبه عناء لو لم يكن فيه نهى ؛ فإذا وقد ورد النهي فطلبه معصية أو كفر بحسب قصد الطالب .

قلت : ما اختاره هو قول الخطابي . قال الخطابي : قوله عليه السلام : « فمن وافق خطه فذاك » هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك علماً لنبوته وقد انقطعت ، فنهينا عن التعاطي لذلك . قال القاضي عياض : الأظهر من اللفظ خلاف هذا ، وتصويب خط من يوافق خطه ؛ لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع من التخرص وأدعاء الغيب جملة - فإنما معناه أن من وافق خطه فذاك الذي يجدون إصابته ؛ لا أنه يريد إباحة ذلك لفاعله على ما تأوله بعضهم . وحكى مكى في تفسير قوله : « كان نبي من الأنبياء يخط » أنه كان يخط بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر . وقال ابن عباس في تفسير قوله « ومنا رجال يخطون » . هو الخط الذي يخطه الحازي^(٢) فيعطى خلواناً فيقول : أقعد حتى أخط لك ؛ وبين يدي الحازي غلام معه ميل ثم يأتي إلى أرض رخوة فيخط الأستاذ خطوطاً معجلة لثلا يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين ، فإن بقي خطان فهو علامة النجح ، وإن بقي خط فهو علامة الخيبة . والعرب تسميه الأسحم وهو مشؤوم عندهم .

(١) البيت للبيد ، والرواية فيه : « الطوارق » بدل « الضوارب » . والطرق : الضرب بالحصا . والطوارق المتكهنات . (٢) الحازي : الكاهن .

الثالثة - قال ابن العربي: إن الله تعالى لم يُبَيِّن من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن في التعلق بها والاستدلال منها إلا الرؤيا؛ فإنه أذن فيها، وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك الفأل؛ وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما. والفأل: هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يريد من الأمر إذا كان حسناً؛ فإن سمع مكروهاً فهو تطير؛ أمره الشرع بأن يفرح بالفأل ويمضي على أمره مسروراً. وإذا سمع المكروه أعرض عنه ولم يرجع لأجله، وقد قال النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ». وقد روى بعض الأدباء:

الفأل والزجر والكهان كلهم مضللون ودون الغيب أفعال

وهذا كلام صحيح، إلا في الفأل فإن الشرع استثناه وأمر به، فلا يقبل من هذا الشاعر ما بطنه فيه؛ فإنه تكلم بجهل، وصاحب الشرع أصدق وأعلم وأحكم.

قلت: قد مضى في الطيرة والفأل وفي الفرق بينهما ما يكفي في «المائدة»^(١) وغيرها. ومضى في «الأنعام»^(٢) أن الله سبحانه منفرد بعلم الغيب، وأن أحداً لا يعلم ذلك إلا ما أعلمه الله، أو يجعل على ذلك دلالة عادية يعلم بها ما يكون على جزي العادة. وقد يختلف مثاله إذا رأى نخلة قد أطلعت فإنه يعلم أنها ستثمر، وإذا رآها قد تناصر طلوعها علم أنها لا تثمر. وقد يجوز أن يأتي عليها آفة تهلك ثمرها فلا تثمر؛ كما أنه جائز أن تكون النخلة التي تناصر طلوعها يطلع الله فيها طلوعاً ثانياً فتثمر. وكما أنه جائز أيضاً ألا يلي شهره شهر ولا يومه يوم إذا أراد الله إفناء العالم ذلك الوقت. إلى غير ذلك مما تقدم في «الأنعام» بيانه.

الرابعة - قال ابن خُوَيزَمَدَاد: قوله تعالى: «أَوْ أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ» يريد الخط. وو. كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه. وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتزوير. وقد روي عنه أنه قال: «يحدث الناس فجوراً فتحدث لهم أقضية». فأما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به؛ مثل أن يشهدوا أن هذا خط الحاكم وكتابه، أشهدنا على

(١) راجع ٥٩/٦ وما بعدها. (٢) راجع ٢/٧.

ما فيه وإن لم يعلموا ما في الكتاب. وكذلك الوصية أو خط الرجل باعترافه بمال لغيره يشهدون أنه خطه ونحو ذلك - فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به. وقيل: ﴿أو أثاره من علم﴾ أو بقية من علم؛ قاله ابن عباس والكلبي وأبو بكر بن عياش وغيرهم. وفي «الصحاح» ﴿أو أثاره من علم﴾ بقية منه. وكذلك الأثر (بالتحريك). ويقال: سمنت الإبل على أثاره؛ أي بقية شحم كان قبل ذلك. وأنشد الماوردي والثعلبي قول الراعي:

وذاثِ أثاره أَكَلَتْ عليها نباتاً في أَكَمَّتْه ففارا

وقال الهَرَوِيُّ: والأثار والأثر: البقية؛ يقال: ما تَمَّ عين ولا أثر، وقال ميمون بن مهران وأبو سلمة بن عبد الرحمن وقتادة: ﴿أو أثاره من علم﴾ خاصة من علم. وقال مجاهد: رواية تأثرونها عمن كان قبلكم. وقال عكرمة ومقاتل: رواية عن الأنبياء. وقال القُرْطَبِيُّ: هو الإسناد. الحسن: المعنى شيء يثار أو يستخرج. وقال الزجاج: ﴿أو أثاره﴾ أي علامة. والأثار: مصدر كالسماحة والشجاعة. وأصل الكلمة من الأثر، وهي الرواية، يقال: أثرت الحديث أثره أثراً وأثاراً وأثرة فأنا أثر؛ إذا ذكرته عن غيرك. ومنه قيل: حديث ماثور؛ أي نقله خَلَفَ عن سَلَف. قال الأعشى:

إن الذي فيه تَمَارَيْتُمَا بَيِّنَ للسامع والأثر

ويروى ﴿بَيِّن﴾ وقرئ ﴿أو أثره﴾ بضم الهمزة وسكون الثاء. ويجوز أن يكون معناه بقية من علم. ويجوز أن يكون معناه شيئاً ماثوراً من كتب الأولين. والماثور: ما يتحدث به مما صح سنده عمن تحدث به عنه. وقرأ السُّلَمِيُّ والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والفاء من غير ألف؛ أي خاصة من علم أوتيتموها أو أوثرتم بها على غيركم. وروي عن الحسن أيضاً وطائفة ﴿أثره﴾ مفتوحة الألف ساكنة الثاء؛ ذكر الأولى الثعلبي والثانية الماوردي. وحكى الثعلبي عن عكرمة: أو ميراث من علم. ﴿إن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿اثْنُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾ فيه بيان مسالك الأدلة بأسرها؛ فأولها المعقول، وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهُ أَرْوَنِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ﴿ وهو احتجاج بدليل العقل في أن الجماد لا يصح أن يدعى من دون الله فإنه لا يضر ولا ينفع. ثم قال : ﴿ اتتوني بكتاب من قبل هذا ﴾ فيه بيان أدلة السمع ﴿ أو إثارة من علم. ﴾

[٥] ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْبَيِّنَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ ﴾ أي لا أحد أضل وأجهل ﴿ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْبَيِّنَةِ ﴾ وهي الأوثان . ﴿ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ يعني لا يسمعون ولا يفهمون ؛ فأخرجها وهي جماد مخرج ذكور بني آدم ؛ إذ قد مثلتها عبدتها بالملوك والأمراء التي تخدم.

[٦] ﴿ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ ﴾ يريد يوم القيامة . ﴿ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً ﴾ أي هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة . فالملائكة أعداء الكفار، والجن والشياطين يتبرءون غداً من عبدتهم، ويلعن بعضهم بعضاً . ويجوز أن تكون الأصنام للكفار الذين عبدوها أعداء ؛ على تقدير خلق الحياة لها ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّاَنَا يَعْبُدُونَ ﴾^(١) . وقيل : عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم، وجحد المعبودون عبادتهم ؛ وهو قوله ﴿ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴾ .

[٧] ﴿ وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ أَيْنَئِذَا بَيَّنْتَ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ يعني القرآن. ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾.

[٨] ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ الميم صلة؛ التقدير: أيقولون افتراه؛ أي نقوله محمد. وهو إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحراً. ومعنى الهمزة في ﴿أَمْ﴾ الإنكار والتعجب؛ كأنه قال: دع هذا واسمع قولهم المستنكر المقضي منه العجب. وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة، وإذا كانت معجزة كانت تصديقاً من الله له، والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون متفرياً؛ والضمير للحق، والمراد به الآيات. ﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ﴾ على سبيل الفرض. ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي لا تقدرון على أن تردوا عني عذاب الله؛ فكيف أفترى على الله لأجلكم. ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي تقولونه؛ عن مجاهد. وقيل: تخوضون فيه من التكذيب. والإفاضة في الشيء: الخوض فيه والاندفاع. أفاضوا في الحديث أي اندفعوا فيه، وأفاض البعير أي دفع جرت من كرشه فأخرجها؛ ومنه قول الشاعر:

وَأَفْضَنَ بَعْدَ كُظُومِهِنَّ بِجَرَّةٍ^(١)

(١) هذا عجز بيت للراعي، وصدره كما في معجم البلدان لياقوت في «حقيل»:

مَنْ ذِي الْأَبَارِقِ إِذْ رَعِيَ حَقِيلًا

وذو الأبارق وحقيل: موضع واحد. يقول: كن كظوماً من العطش (والكاظم من الإبل الذي أمسك عن الجرة)، فلما ابتل ما في بطونها أفطن بجرة.

وأفاض الناس من عرفاتٍ إلى مِثَى أي دفعوا، وكل دَفْعَةٌ إفاضة. ﴿كَفَى بِهِ شَهِيدًا﴾ نصب على التمييز. ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي هو يعلم صدقي وأنكم مبطلون. ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لمن تاب ﴿الرَّحِيمُ﴾ بعباده المؤمنين.

[٩] ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ أَنْ أُنْبِئُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ﴾ أي أوّل من أرسل، قد كان قبلي رسل، عن ابن عباس وغيره. والبدع: الأوّل. وقرأ عكرمة وغيره ﴿بِدْعًا﴾ بفتح الدال، على تقدير حذف المضاف؛ والمعنى: ما كنت صاحب بدع. وقيل: بدع وبديع بمعنى؛ مثل نصف ونصيف. وأبدع الشاعر: جاء بالبديع. وشيء بدع (بالكسر) أي مبتدع. وفلان بدع في هذا الأمر أي بديع. وقوم أبداع؛ عن الأخفش. وأنشد قُطْرُب قول عدي بن زيد:

فلا أنا بدع من حوادثٍ تعتري رجالاً غدت من بعد بؤسي بأسعد^(١)

﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ يريد يوم القيامة. ولما نزلت فرح المشركون واليهود والمنافقون وقالوا: كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا، وأنه لا فضل له علينا، ولولا أنه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذي بعثه بما يفعل به؛ فنزلت ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(٢) فنسخت هذه الآية، وأرغم الله أنف الكفار. وقالت الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله، فليت شعرنا ما هو فاعل بنا؟ فنزلت ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(٣) الآية. ونزلت ﴿وَيُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾^(٤). قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة والضحاك. وقالت أم العلاء امرأة من الأنصار: اقتسمنا المهاجرين فطار لنا عثمان

(١) هذا رواية البيت كما في «نسخ الأصل». والذي في شعراء النصرانية:

فلست بمن يخشى حوادث تعتري رجالاً فبادوا بعض بؤس وأسعد

(٢) آية ٢ سورة الفتح. (٣) آية ٥ سورة الفتح. (٤) آية ٤٧ سورة الأحزاب.

ابن مَطْعُون بن حُذَافَة بن جُمَح، فَأَنْزَلْنَاهُ آيَاتِنَا فَتَوَقَّى، فَقُلْتُ: رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ! إِنْ اللَّهُ أَكْرَمَكَ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَمَا يَدْرِيكَ أَنْ اللَّهَ أَكْرَمَهُ؟» فَقُلْتُ: بِأَبِي وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَمَنْ؟! قَالَ: «أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَمَا رَأَيْنَا إِلَّا خَيْرًا فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ وَوَاللَّهِ إِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ». قَالَتْ: فَوَاللَّهِ لَا أَزْكِي بَعْدَهُ أَحَدًا أَبَدًا. ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ، وَقَالَ: وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا حِينَ لَمْ يَعْلَمْ بِغَفْرَانِ ذَنْبِهِ، وَإِنَّمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ فِي غَزْوَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِ سِنِينَ.

قُلْتُ: حَدِيثُ أُمِّ الْعَلَاءِ خَرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، وَرَوَاتِي فِيهِ: «وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِهِ» لَيْسَ فِيهِ «بِي وَلَا بِكُمْ» وَهُوَ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ. وَالْآيَةُ لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ؛ لِأَنَّهَا خَبَرٌ. قَالَ النَّحَّاسُ: مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ فِي هَذَا نَاسِخٌ وَلَا مَنْسُوخٌ مِنْ جِهَتَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنَّهُ خَبَرٌ، وَالْآخَرُ أَنَّهُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ خَطَابٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَاحْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ وَتَوْبِيخٌ لَهُمْ؛ فَجَوَّبَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَيْضًا خَطَابًا لِلْمُشْرِكِينَ كَمَا كَانَ قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ، وَمُحَالٌ أَنْ يَقُولَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْمُشْرِكِينَ «مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ» فِي الْآخِرَةِ؛ وَلَمْ يَزَلْ ﷺ مِنْ أَوَّلِ مَبْعَثِهِ إِلَى مَمَاتِهِ يُخْبِرُ أَنْ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ مُخْلَدٌ فِي النَّارِ، وَمَنْ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ وَأَتْبَعَهُ وَأَطَاعَهُ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ؛ فَقَدْ رَأَى ﷺ مَا يَفْعَلُ بِهِ وَبِهِمْ فِي الْآخِرَةِ. وَلَيْسَ يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الْآخِرَةِ؛ فَيَقُولُونَ كَيْفَ نَتَّبِعُكَ وَأَنْتَ لَا تَدْرِي أَنْتَ صِيرَ إِلَى خَفَضٍ وَدَعَا أُمَّ إِلَى عَذَابٍ وَعِقَابٍ. وَالصَّحِيحُ فِي الْآيَةِ قَوْلُ الْحَسَنِ، كَمَا قَرَأَ عَلَى بْنِ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ حَفْصٍ عَنْ يَوْسُفَ بْنِ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَذَلِيُّ عَنْ الْحَسَنِ «وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الدُّنْيَا» قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: وَهَذَا أَصَحُّ قَوْلٍ وَأَحْسَنُهُ، لَا يَدْرِي ﷺ مَا يَلْحَقُهُ وَإِيَاهُمْ مِنْ مَرَضٍ وَصَحَّةٍ وَرُخْصٍ وَغَلَاءٍ وَغْنَى وَفَقْرٍ. وَمِثْلُهُ «وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ الشُّوْءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ^(١)». وَذَكَرَ الْوَاحِدِيُّ وَغَيْرُهُ عَنِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ

ابن عباس: لما اشتدَّ البلاء بأصحاب رسول الله ﷺ رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء؛ فقصّها على أصحابه فاستبشروا بذلك، ورأوا فيها فرجاً مما هم فيه من أذى المشركين، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا: يا رسول الله، متى نهاجر إلى الأرض التي رأيت؟ فسكت النبي ﷺ فأنزل الله تعالى: ﴿وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ أي لا أدري أأخرج إلى الموضع الذي رأيته في منامي أم لا. ثم قال: «إنما هو شيء رأيته في منامي ما أتبع إلا ما يُوحى إليّ» أي لم يوحَ إليّ ما أخبرتكم به. قال القشيري: فعلى هذا لا نسخ في الآية. وقيل: المعنى لا أدري ما يفرض عليّ وعليكم من الفرائض. واختار الطبري أن يكون المعنى: ما أدري ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا، تؤمنون أم تكفرون، أم تعاجلون بالعذاب أم تؤخّرون.

قلت: وهو معنى قول الحسن والسّدي وغيرهما. قال الحسن: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا، أما في الآخرة فمعاذ الله! قد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل، ولكن قال ما أدري ما يفعل بي في الدنيا أأخرج كما أخرجت الأنبياء قبلي، أو أقتل كما قُتلت الأنبياء قبلي؛ ولا أدري ما يفعل بكم؛ أمتي المصدّقة أم المكذّبة، أم أمتي المرمية بالحجارة من السماء قذفاً، أو مخسوف بها خسفاً؛ ثم نزلت: ﴿هو الذي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^(١). يقول: سيظهر دينه على الأديان، ثم قال في أمته: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾^(٢). فأخبره تعالى بما يصنع به وبأمرته؛ ولا نسخ على هذا كله، والحمد لله. وقال الضحاك أيضاً: ﴿ما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ أي ما تؤمرون به وتنهون عنه. وقيل أمر النبي ﷺ أن يقول للمؤمنين ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في القيامة؛ ثم بين الله تعالى ذلك في قوله: ﴿لِيُفَفِّرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ وبيّن فيما بعد ذلك حال المؤمنين ثم بين حال الكافرين.

قلت: وهذا معنى القول الأول؛ إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين؛ والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره. و﴿ما﴾ في ﴿ما يفعل﴾ يجوز أن

(١) آية ٣٣ سورة التوبة. (٢) آية ٣٣ سورة الأنفال.

تكون موصولة. وأن تكون استفهامية مرفوعة، ﴿إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ وقرئ ﴿يُوْحِي﴾ أي الله عز وجل. تقدّم في غير موضع.

[١٠] ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ، وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ، فَقَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن. ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ وقال الشعبي: المراد محمد ﷺ. ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد: هو عبد الله بن سلام، شهد على اليهود أن رسول الله ﷺ مذكور في التوراة، وأنه نبي من عند الله. وفي الترمذي عنه: ونزلت في آيات من كتاب الله، نزلت في ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. وقد تقدّم في آخر سورة ﴿الرعد﴾^(١). وقال مسروق: هو موسى والتوراة، لا ابن سلام؛ لأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية. وقال: وقوله: ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ مخاطبة لقريش. الشعبي: هو من آمن من بني إسرائيل بموسى والتوراة؛ لأن ابن سلام إنما أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بعامين، والسورة مكية. قال القشيري: ومن قال الشاهد موسى قال السورة مكية، وأسلم ابن سلام قبل موت النبي ﷺ بعامين. ويجوز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع في سورة مكية؛ فإن الآية كانت تنزل فيقول النبي ﷺ ضعوها في سورة كذا. والآية في محاجة المشركين، ووجه الحجة أنهم كانوا يراجعون اليهود في أشياء؛ أي شهادتهم لهم وشهادة نبيهم لي من أوضح الحجج. ولا يبعد أن تكون السورة في محاجة اليهود، ولما جاء ابن سلام مسلماً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال: يا رسول الله، اجعلني حكماً بينك وبين اليهود؛ فسألهم عنه: «أي رجل هو فيكم» قالوا سيّدنا وعالمنا. فقال: «إنه قد آمن بي» فأساءوا القول فيه.. الحديث،

وقد تقدّم^(١). قال ابن عباس: رضيت اليهود بحكم ابن سلام، وقالت للنبي ﷺ: إن يشهد لك آمنة بك؛ فسئل فشهد ثم أسلم، ﴿عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾ أي على مثل ما جئتمكم به؛ فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن. وقال الجُزْجاني. ﴿مِثْل﴾ صلة، أي وشهد شاهد عليه أنه من عند الله. ﴿فَأَمَنَ﴾ أي هذا الشاهد. ﴿وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أنتم عن الإيمان. وجواب ﴿إِنْ كَانَ﴾ محذوف تقديره: فأمن أتؤمنون؛ قاله الزجاج. وقيل: ﴿فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أليس قد ظلمتم؛ بيّنه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وقيل: ﴿فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أفتأمنون عذاب الله. و ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ لفظ موضوع للسؤال والاستفهام؛ ولذلك لا يقتضي مفعولاً. وحكى النقاش وغيره: إن في الآية تقديماً وتأخيراً، وتقديره: قل أرايتم إن كان من عند الله وشهد شاهد من بني إسرائيل فآمن هو وكفرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين.

[١١] ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيرٌ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾
اختلف في سبب نزولها على ستة^(٢) أقوال:

الأول - أن أبا ذرّ الغفاري دعاه النبي ﷺ إلى الإسلام بمكة فأجاب، واستجار به قومه فأتاه زعيمهم فأسلم، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا؛ فبلغ ذلك قريشاً فقالوا: غفارّ الحلفاء لو كان هذا خيراً ما سبقونا إليه؛ فنزلت هذه الآية، قاله أبو المتوكل.

الثاني - أن زُبَيْرَةَ^(٣) أسلمت فأصيب بصرها فقالوا لها: أصابك اللآث والعزى؛ فردّ الله عليها بصرها. فقال عظماء قريش: لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقتنا إليه زُبَيْرَةُ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية؛ قاله عروة بن الزبير.

(١) راجع ٣٣٥/٩.

(٢) كذا في نسخ الأصل. ويلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر خمسة أقوال.

(٣) زُبَيْرَةُ (بكسر الزاي وتشديد النون المكسورة): رومية، وكانت من السابقات إلى الإسلام، وممن يعذب في الله، وكان أبو جهل يعذبها، وهي من السبعة الذين اشتراهم أبو بكر الصديق وأنقذهم من التعذيب.

الثالث - أن الذين كفروا هم بنو عامر وعطفان وتميم وأسَد وحَنْظَلَة وأشْجَع، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وجُهينة ومُزينة وخزاعة: لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقتنا إليه رُعاة البَهم إذ نحن أعزّ منهم؛ قاله الكلبي والزجاج، وحكاه القشيري عن ابن عباس. وقال قتادة: نزلت في مشركي قريش، قالوا: لو كان ما يدعونا إليه محمد خيراً ما سبقتنا إليه بلال وصُهب وعمار وفلان وفلان. وهو القول الرابع.

القول الخامس - أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا يعني عبد الله بن سَلَام وأصحابه: لو كان دين محمد حقاً ما سبقونا إليه؛ قاله أكثر المفسرين، حكاه الثعلبي. وقال مسروق: إن الكفار قالوا لو كان خيراً ما سبقتنا إليه اليهود؛ فنزلت هذه الآية.

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم: لو كان خيراً ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات بانقلابها عليهم لكل من خالفهم؛ حتى يقال لهم: لو كان ما أنتم عليه خيراً ما عدلنا عنه، لو كان تكذيبكم للرسول خيراً ما سبقتمونا إليه؛ ذكره الماوردي. ثم قيل: قوله ﴿ما سبقونا إليه﴾ يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين، ويجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة؛ كقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرْنَ بِيَهُمْ﴾^(١). ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ يعني الإيمان. وقيل القرآن. وقيل محمد ﷺ. ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ أي لما لم يصيبوا الهدى بالقرآن ولا بمن جاء به عادوه ونسبوه إلى الكذب، وقالوا هذا إفك قديم؛ كما قالوا: أساطير الأولين. وقيل لبعضهم: هل في القرآن: من جهل شيئاً عاداه؟ فقال نعم؟ قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ ومثله ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾^(٢).

[١٢] ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيٍّ لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ﴾.

(١) آية ٢٢ سورة يونس.

(٢) آية ٣٩ سورة يونس.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَبْلِهِ﴾ أي ومن قبل القرآن ﴿كِتَابُ مُوسَى﴾ أي التوراة ﴿إِمَاماً﴾ يقتدى بما فيه ﴿وَرَحْمَةً﴾ من الله. وفي الكلام حذف؛ أي فلم تهتدوا به. وذلك أنه كان في التوراة نعت النبي ﷺ والإيمانُ به فتركوا ذلك. و ﴿إِمَاماً﴾ نصب على الحال؛ لأن المعنى: وتقدمه كتاب موسى إماماً. ﴿وَرَحْمَةً﴾ معطوف عليه. وقيل: انتصب بإضمار فعل؛ أي أنزلناه إماماً ورحمة. وقال الأخفش: على القطع؛ لأن كتاب موسى معرفة بالإضافة، لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألفاً ولاماً صارت معرفة. ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني القرآن ﴿مُصَدِّقٌ﴾ يعني للتوراة ولما قبله من الكتب. وقيل: مصدق للنبي ﷺ. ﴿لِسَاناً عَرَبِيّاً﴾ منصوب على الحال؛ أي مصدق لما قبله عربياً، و ﴿لِسَاناً﴾ توطئة للحال أي تأكيد؛ كقولهم: جاءني زيد رجلاً صالحاً؛ فتذكر رجلاً تأكيداً. وقيل: نصب بإضمار فعل تقديره: وهذا كتاب مصدق أعني لساناً عربياً. وقيل: نصب بإسقاط حرف الخفض تقديره: بلسان عربي. وقيل: إن لساناً مفعول والمراد به النبي ﷺ؛ أي وهذا كتاب مصدق للنبي ﷺ لأنه معجزته؛ والتقدير: مصدق ذا لسان عربي. فاللسان منصوب بمصدق، وهو النبي ﷺ. ويبعد أن يكون اللسان القرآن؛ لأن المعنى يكون يصدق نفسه. ﴿لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قراءة العامة ﴿لِيُنْذِرَ﴾ بالياء خبراً عن الكتاب؛ أي لينذر الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعصية. وقيل: هو خبر عن الرسول ﷺ. وقرأ نافع وأبن عامر والبرقي بالتاء، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ على خطاب النبي ﷺ، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾. ﴿وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿بُشْرَى﴾ في موضع رفع؛ أي وهو بشرى. وقيل: عطفاً على الكتاب؛ أي وهذا كتاب مصدق وبشرى. ويجوز أن يكون منصوباً بإسقاط حرف الخفض؛ أي لينذر الذين ظلموا وللبشرى؛ فلما حذف الخافض نصب. وقيل: على المصدر؛ أي وتبشر المحسنين بشرى؛ فلما جعل مكان وتبشر بشرى أو بشارة نصب؛ كما تقول: أتيك لأزورك، وكرامة لك وقضاء لحقك؛ يعني لأزورك وأكرمك وأقضي حقك؛ فنصب الكرامة بفعل مضمَر.

[١٣] ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٣).

[١٤] ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٤).

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ الآية تقدم معناها^(١).
وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر الصديق . والآية تعم . ﴿جَزَاءً﴾ نصب على المصدر .

[١٥] ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصْلَتُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٥).

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه ، فقد يطيعهما وقد يخالفهما ؛ أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي ﷺ وقومه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض . فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض ؛ قاله القشيري .

الثانية - قوله تعالى : ﴿حَسَنًا﴾ قراءة العامة ﴿حُسْنًا﴾ وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام . وقرأ ابن عباس والكوفيون ﴿إِحْسَانًا﴾ وحجتهم قوله تعالى في سورة (الأنعام وبني إسرائيل) : ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾^(٢) وكذا هو في مصاحف الكوفة . وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة (العنكبوت) : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾^(٣)

(١) راجع ٣٥٧/١٥ .

(٢) آية ١٥١ سورة الأنعام ، ٢٣ سورة الإسراء .

(٣) آية ٨ .

ولم يختلفوا فيها. والحُسن خلاف القُبْح. والإحسان خلاف الإساءة. والتوصية الأمر. وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت^(١).

الثالثة - قوله تعالى: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ أي بكره ومشقة. وقراءة العامة بفتح الكاف. واختاره أبو عبيد، قال: وكذلك لفظ الكره في كل القرآن بالفتح إلا التي في سورة ﴿البقرة﴾ ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ﴾^(٢) لأن ذلك اسم وهذه كلها مصادر. وقرأ الكوفيون ﴿كُرْهًا﴾ بالضم. قيل: هما لغتان مثل الضَّعْف والضَّعْف والشَّهْد والشَّهْد؛ قاله الكسائي، وكذلك هو عند جميع البصريين. وقال الكسائي أيضاً والفراء في الفرق بينهما: إن الكره (بالضم) ما حمل الإنسان على نفسه، وبالفتح ما حمل على غيره؛ أي قهراً وغصباً؛ ولهذا قال بعض أهل العربية: إن كرهاً (بفتح الكاف) لحن.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ قال ابن عباس: إذا حملت تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهراً، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهراً. وروي أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لسته أشهر؛ فأراد أن يقضي عليها بالحد؛ فقال له علي رضي الله عنه: ليس ذلك عليها، قال الله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ فالرضاع أربعة وعشرون شهراً والحمل ستة أشهر، فرجع عثمان عن قوله ولم يحدّها. وقد مضى في ﴿البقرة﴾^(٣). وقيل: لم يعدّ ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل؛ لأن الولد فيها نُطْفَةٌ وَعَلَقَةٌ وَمُضْغَةٌ فلا يكون له ثقل يُحَسُّ به، وهو معنى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ﴾^(٤). والفِصَال الفطام. وقد تقدّم في ﴿لقمان﴾^(٥) الكلام فيه. وقرأ الحسن ويعقوب وغيرهما ﴿وفُضِّلَهُ﴾ بفتح الفاء وسكون الصاد. وروي أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق، وكان حمله وفصاله في ثلاثين شهراً، حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته إحدى وعشرين شهراً. وفي الكلام إضمار؛

(١) راجع ٣٢٨/١٣. (٢) آية ٢١٦. (٣) راجع ١٦٠/٣ وما بعدها.

(٤) آية ١٨٩ سورة الأعراف. (٥) راجع ٦٤/١٤ وما بعدها.

أي ومدة حملها ومدة فصاله ثلاثون شهراً؛ ولولا هذا الإضمار لنصب ثلاثون على الظرف وتغير المعنى.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قال ابن عباس: ثماني عشرة سنة. وقال في رواية عطاء عنه: إن أبا بكر صحب النبي ﷺ وهو ابن ثماني عشرة سنة والنبي ﷺ ابن عشرين سنة، وهم يريدون الشام للتجارة، فنزلوا منزلاً فيه سِدرة، ففقد النبي ﷺ في ظلها، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين. فقال الراهب: مَنْ الرجل الذي في ظل الشجرة؟ فقال: ذاك محمد بن عبد الله بن عبد المطلب. فقال: هذا والله نبيّ، وما أستظل أحد تحتها بعد عيسى. فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق؛ وكان لا يكاد يفارق رسول الله ﷺ في أسفاره وحضره. فلما تُبّيء رسول الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة، صدّق أبو بكر رضي الله عنه رسول الله ﷺ وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة. فلما بلغ أربعين سنة قال: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾ الآية. وقال الشعبي وابن زيد: الأشدُّ الحُلُم. وقال الحسن: هو بلوغ الأربعين. وعنه قيام الحجة عليه. وقد مضى في ﴿الأنعام﴾ الكلام^(١) في الآية. وقال السدي والضحاك: نزلت في سعد بن أبي وقاص. وقد تقدّم^(٢). وقال الحسن: هي رسالة نزلت على العموم. والله أعلم.

السادسة - قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ أي الهمني. ﴿أَنْ أَشْكُرَ﴾ في موضع نصب على المصدر؛ أي شكر نعمتك ﴿عَلَيَّ﴾ أي ما أنعمت به عليّ من الهداية ﴿وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾ بالتحنن والشفقة حتى ربياني صغيراً. وقيل: أنعمت عليّ بالصحة والعافية وعلى والديّ بالغنى والثروة. وقال عليّ رضي الله عنه: هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه! أسلم أبواه جميعاً ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أبواه غيره، فأوصاه الله بهما ولزم ذلك مَنْ بعده. ووالده هو أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم. وأمّه

(١) راجع ١٣٤/٧ وما بعدها.

(٢) راجع ٣٢٨/١٣ و ٦٣/١٤.

أم الخير، واسمها سَلَمَى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد. وأم أبيه أبي قحافة « قَيْلَة » (بالياء المعجمة باثنتين من تحتها) . وامرأة أبي بكر الصديق اسمها « قُتَيْلَة » (بالتاء المعجمة باثنتين من فوقها بنت عبد العُزَّى . ﴿ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ ﴾ قال ابن عباس: فأجابه الله فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة؛ ولم يدع شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه. وفي «الصحيح» عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: « من أصبح منكم اليوم صائماً ؟ قال أبو بكر أنا. قال: «فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ قال أبو بكر أنا. قال: «فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً ؟ قال أبو بكر أنا. قال: «فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟ قال أبو بكر أنا. قال رسول الله ﷺ: « ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة ».

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَأُضْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ أي أجعل ذريتي صالحين. قال ابن عباس: فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا بالله وحده. ولم يكن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر. وقال سهل بن عبد الله: المعنى اجعلهم لي خَلَفَ صِدْق، ولك عبيد حق. وقال أبو عثمان: اجعلهم أبراراً لي مطيعين لك. وقال ابن عطاء: وفقهم بصلاح أعمال ترضى بها عنهم. وقال محمد بن علي: لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سبيلاً. وقال مالك بن مَعْوَل: اشتكى أبو معشر أبته إلى طَلْحَة بن مُصَرِّف؛ فقال: استعن عليه بهذه الآية؛ وتلا ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُضْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾. «إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ» قال ابن عباس: رجعت عن الأمر الذي كنت عليه. «وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ» أي المخلصين بالتوحيد.

[١٦] ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّادِقُ الَّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يُتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَنْتَجَاوَرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ قراءة العامة بضم الياء فيهما. وقرئ ﴿يَتَقَبَّلُ، وَيَنْتَجَاوَرُ﴾ بفتح الياء؛ والضمير فيهما يرجع لله عز وجل. وقرأ حفص وحزمة والكسائي ﴿نتقبل، ونتجاوز﴾ بالتون فيهما؛ أي نغفرها ونصفح عنها. والتجاوز أصله من جرت الشيء إذا لم تقف عليه. وهذه الآية تدل على أن الآية التي قبلها ﴿ووصينا الإنسان﴾ إلى آخرها مرسلّة نزلت على العموم. وهو قول الحسن. ومعنى ﴿نتقبل عنهم﴾ أي نتقبل منهم الحسنات ونتجاوز عن السيئات. قال زيد بن أسلم - ويحكيه مرفوعاً -: إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغفرت سيئاتهم. وقيل: الأحسن ما يقتضي الثواب من الطاعات، وليس في الحسن المباح ثواب ولا عقاب؛ حكاه ابن عيسى. ﴿فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ ﴿فِي﴾ بمعنى مع، أي مع أصحاب الجنة، تقول: أكرمك وأحسن إليك في جميع أهل البلد، أي مع جميعهم. ﴿وَعَدَ الصَّدَقِ﴾ نصب لأنه مصدر مؤكد لما قبله؛ أي وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز عن سيئتهم وعد الصدق. وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه؛ لأن الصدق هو ذلك الوعد الذي وعده الله؛ وهو كقوله تعالى: ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾^(١). وهذا عند الكوفيين، فأما عند البصريين فتقديره: وعد الكلام الصدق أو الكتاب الصدق، فحذف الموصوف. وقد مضى هذا في غير موضع^(٢). ﴿الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ في الدنيا على السنة الرسل؛ وذلك الجنة.

[١٧] ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ أَفِي لَكُمْ أَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِihan اللهَ وَبِكَ آمِنَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطُورٌ الْأَوَّلِينَ﴾^(٣).

[١٨] ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَنِيِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِيرِينَ﴾^(٤).

(١) آية ٩٥ سورة الواقعة.

(٢) راجع ٣٥٦/٩.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِهِ أَفْ لَكُمَا أَتَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ﴾ أي أن أبعث. ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ قراءة نافع وحفص وغيرهما ﴿أَفْ﴾ مكسور منون. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم ﴿أَفْ﴾ بالفتح من غير تنوين. الباقون بالكسر غير منون؛ وكلها لغات، وقد مضى في ﴿بني إسرائيل﴾^(١). وقراءة العامة ﴿أَتَعِدَانِي﴾ بنونين مخففتين. وفتح ياء أهل المدينة ومكة. وأسكن الباقون. وقرأ أبو حنيفة والمغيرة وهشام ﴿أَتَعِدَانِي﴾ بنون واحدة مشددة؛ وكذلك هي في مصاحف أهل الشام. والعامة على ضم الألف وفتح الراء من ﴿أَنْ أُخْرَجَ﴾. وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء. قال ابن عباس والسُّدِّي وأبو العالية ومجاهد: نزلت في عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما، وكان يدعوهم أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله عز وجل. وقال قتادة والسدي أيضاً: هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه، وكان أبوه وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعداناه بالبعث؛ فبرء عليهما بما حكاه الله عز وجل عنه؛ وكان هذا منه قبل إسلامه. وروي أن عائشة رضي الله عنها أنكرت أن تكون نزلت في عبد الرحمن. وقال الحسن وقتادة أيضاً: هي نعت عبد كافر عاق لوالديه. وقال الزجاج: كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عز وجل يقول: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّمٍ﴾ أي العذاب، ومن ضرورته عدم الإيمان، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين؛ فالصحيح أنها نزلت في عبد كافر عاق لوالديه. وقال محمد بن زياد: كتب معاوية إلى مروان بن الحكم حتى يبايع الناس ليزيد؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر: لقد جئتم بها هِرَقْلِيَّةً^(٢)، أتبايعون لأبنائكم! فقال مروان: هو الذي يقول الله فيه ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِهِ أَفْ لَكُمَا﴾ الآية. فقال: والله ما هو به، ولو شئت لسميت، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه، فانت فُضْضُ^(٣) من لعنة الله. قال المهدوي: ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ

(١) راجع ٢٤٢/١٠.

(٢) أراد أن البيعة لأولاد الملوك سنة ملوك الروم؛ وهرقل: اسم ملك الروم.

(٣) كل ما انقطع من شيء أو تفرق فهو فضض؛ أراد أنك قطعة وطائفة منها.

حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴿ يَرَادُ بِهِ مِنْ اعْتَقَدَ مَا تَقَدَّمَ ذَكَرَهُ؛ فَأَوَّلُ آيَةِ خَاصٍ وَأُخْرَاهَا عَامٌ. وَقِيلَ: إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَمَّا قَالَ: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ قَالَ مَعَ ذَلِكَ: فَأَيْنَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ جُدْعَانَ، وَأَيْنَ عَثْمَانَ بْنَ عَمْرٍو، وَأَيْنَ عَامِرَ بْنَ كَعْبٍ وَمُشَايخَ قُرَيْشٍ حَتَّى أَسْأَلَهُمْ عَمَّا يَقُولُونَ. فَقَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ يَرْجِعُ إِلَى أُولَئِكَ الْأَقْوَامِ.

قلت: قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة ﴿الْأَنْعَامِ﴾ عند قوله: ﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾^(١) ما يدل على نزول هذه الآية فيه؛ إذ كان كافراً وعند إسلامه وفضله تعيّن أنه ليس المراد بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾. ﴿وَهُمْنَا﴾ يعني والديه. ﴿يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ﴾ أي يدعوان الله له بالهداية. أو يستغيثان بالله من كفره؛ فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب. وقيل: الاستغاثة الدعاء؛ فلا حاجة إلى الباء. قال الفراء: أجاب الله دعائه وُعُوَّاهُ. ﴿وَبَلَّغَ آمِينَ﴾ أي صدّق بالبعث. ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي صدّق لا خلف فيه. ﴿فَيَقُولُ مَا هَذَا﴾ أي ما يقوله والداه. ﴿إِلَّا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي أحاديثهم وما سطره مما لا أصل له. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ يعني الذين أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله أَخْبَرُوا لِي مُشَايخَ قُرَيْشٍ، وَهُمْ الْمَعْنِيُّونَ بقوله: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾. فأما ابن أبي بكر عبد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه في قوله: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ على ما تقدّم. ومعنى ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي وجب عليهم العذاب، وهي كلمة الله: ﴿هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي﴾. ﴿فِي أُمَمٍ﴾ أي مع أمم. ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ تقدّمت ومضت. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ الكافرين ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي تلك الأمم الكافرة ﴿كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ لأعمالهم؛ أي ضاع سعيهم وخسروا الجنة.

[١٩] ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوقِيَهُمْ أَعْمَلَهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ﴾ أي ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجن والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار في هذه الآية تذهب سفلأً، ودرج أهل الجنة علواً. ﴿وَلِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالَهُمْ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بالياء لذكر الله قبله ، وهو قوله تعالى : ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ واختاره أبو حاتم . الباقون بالنون ردًا على قوله تعالى : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ وهو اختيار أبي عبيد . ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ أي لا يزداد على مسيء ولا ينقص من محسن .

[٢٠] ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَنْتَعْتُمْ بِهَا يَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ أي ذكرهم يا محمد يوم يعرض. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي يكشف الغطاء فيقرَّبون من النار وينظرون إليها. ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ أي يقال لهم أذهبتُم؛ فالقول مضمر. وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ بهمزيين مخففتين، واختاره أبو حاتم. وقرأ أبو حنيفة وهشام ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام. الباقون بهمزة واحدة من غير مدٍّ على الخبر، وكلها لغات فصيحة ومعناها التوبيخ، والعرب توبخ بالاستفهام وبغير الاستفهام؛ وقد تقدَّم. واختار أبو عبيد ترك الاستفهام لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة نافع وعاصم وأبي عمرو وحمزة والكسائي، مع من وافقهم شيبه والزهري وابن محيصن والمغيرة بن أبي شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم؛ فهذه عليها جِلَّةُ الناس. وترك الاستفهام أحسن؛ لأن إثباته يوهم أنهم لم يفعلوا ذلك، كما تقول: أنا ظلمتك؟ تريد أنا لم أظلمك. وإثباته حسن أيضاً؛ يقول القائل: ذهبت فعلت كذا؛ يُوبَّخ ويقول: أذهبت فعلت! كل ذلك جائز. ومعنى

﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ أي تمتعتم بالطيبات في الدنيا وأتبعتم الشهوات واللذات؛ يعني المعاصي. ﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي عذاب الخزي والفضيحة. قال مجاهد: الهون الهوان. قتادة: بلغة قریش.

﴿يَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي تستعلون على أهلها بغير استحقاق. ﴿وَيَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ في أفعالكم بغياً وظلماً. وقيل: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ أي أفنيتم شبابكم في الكفر والمعاصي. قال ابن بحر: الطيبات الشباب والقوة؛ مأخوذ من قولهم: ذهب أطيباه؛ أي شبابه وقوته. قال الماوردي: ووجدت الضحاك قاله أيضاً.

قلت: القول الأول أظهر، روى الحسن عن الأحنف بن قيس أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: لانا أعلم بخفض العيش، ولو شئت لجعلت أكباداً وصلاةً وصناباً وصلاتٍ، ولكني أستبقي حسناتي؛ فإن الله عز وجل وصف أقواماً فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ وقال أبو عبيد في حديث عمر: لو شئت لدعوت بصلاتك وصناب وكراكر وأسنمة. وفي بعض الحديث: وأفلاذ. قال أبو عمرو وغيره: الصلاة (بالمد والكسر): الشواء؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يُصَلَّى بالنار. والصلاء أيضاً: صلاء النار؛ فإن فتحت الصاد قصرت وقلت: صَلَّى النار. والصناب: الأصبغة المتخذة من الخردل والزبيب. قال أبو عمرو: ولهذا قيل للبردؤن: صنابي؛ وإنما شُبِّهَ لونه بذلك. قال: والسلائق (بالسين) هو ما يسلق من البقول وغيرها. وقال غيره: هي الصلائق بالصاد؛ قال جرير:

تَكَلَّفْنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ وَمَنْ لِي بِالصَّلَاتِ وَالصَّنَابِ

والصلات: الخبز الرقاق العريض. وقد مضى هذا المعنى في ﴿الأعراف﴾^(١). وأما الكراكر فكراكر الإبل، واحدها كركرة وهي معروفة؛ هذا قول أبي عبيد. وفي «الصحيح»: والكركرة رَحَى زُور البعير، وهي إحدى النفثات الخمس. والكركرة أيضاً الجماعة من

الناس. وأبو مالك عمرو بن كِرْكِرَة رجل من علماء اللغة. قال أبو عبيد: وأما الأفلاذ فإن واحدها فِلْدٌ، وهي القطعة من الكَيْد. قال أغشَى باهلة:

تَكْفِيهِ حُرَّةٌ فَلَيْدٌ إِنْ أَلَمَ بِهَا مِنْ الشَّوَاءِ وَيُزَوِّي شُرْبَهُ الْغُمَرُ^(١)

وقال قتادة: ذكر لنا أن عمر رضي الله عنه قال: لو شئت كنت أطيبكم طعاماً، وألينكم لباساً، ولكني أستبقي طبيباتي للآخرة. ولما قدم عمر الشام صُنِعَ له طعام لم ير قط مثله قال: هذا لنا! فما لفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شبعوا من خبز الشعير فقال خالد بن الوليد: لهم الجنة؛ فأغْرُزَرت عَيْنًا عمرَ بالدموع وقال: لئن كان حظنا من الدنيا هذا الخطام، وذهبوا هم في حظهم بالجنة فلقد باينونا بَوْنًا بعيداً. وفي «صحيح مسلم» وغيره أن عمر رضي الله عنه دخل على النبي ﷺ وهو في مَشْرَبَتِهِ^(٢) حين هجر نساءه قال: فالتفت فلم أر شيئاً يرَدُّ البصر إلا أهبا^(٣) جلوداً معطونة قد سطع ريحها؛ فقلت: يا رسول الله، أنت رسول الله وخيرته، وهذا كِشْرَى وقِصْر في الدِّيَاج والحرير؟ قال: فأستوى جالساً وقال: «أفِي شَكُّ أنت يابن الخطاب. أولئك قوم عَجَلَت لهم طبيباتهم في حياتهم الدنيا» فقلت: استغفر لي! فقال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ». وقال حفص بن أبي العاص: كنت أتغذّي عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه الخبز والزيت، والخبز والخل، والخبز واللبن، والخبز والقديد، وأقلّ ذلك اللحم الغريض^(٤). وكان يقول: لا تنخلوا الدقيق فإنه طعام كلّه؛ فجيء بخبز متفلع^(٥) غليظ؛ فجعل يأكل ويقول: كلوا؛ فجعلنا لا نأكل؛ فقال: ما لكم لا تأكلون؟ فقلنا: والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام ألين من طعامك هذا؛ فقال: يابن أبي العاص أما ترى بأنّي عالم أن لو أمرتُ بعناق^(٦) سمينة فيلقى عنها شعرها ثم تُخرج مَضْلِيَّةً^(٧) كأنها كذا وكذا،

(١) الغمر (بضم الأول وفتح الثاني): القدح الصغير.

(٢) المشربة (بفتح الميم والراء): الموضع الذي يشرب منه الناس. (وبضم الراء وفتحها): الغرفة.

(٣) بضم الهمزة والهاء، وبفتحهما على غير قياس؛ جمع إهاب؛ وهو الجلد.

(٤) الغريض: الطري. (٥) في نسخة من الأصل: «متفلع» بالقاف. والمتفلع: المشقوق.

(٦) العناق: الأنثى من ولد المعز؛ والجمع أعنق وعنوق.

(٧) الصلاء (بالكسر): الشواء.

أَمَا تَرَى بِأَنِّي عَالِمٌ أَن لَوْ أَمَرْتُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ مِنْ زَبِيبٍ فَأَجْعَلُهُ فِي سِقَاءٍ ثُمَّ أَشْنُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ فَيَصْبِحُ كَأَنَّهُ دَمٌ غَزَالٌ؛ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَجَلٌ^(١)! مَا تَنْتَعِ الْعَيْشَ؛ قَالَ: أَجَلٌ! وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَوْ لَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَنْقُصَ حَسَنَاتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَشَارَكْنَاكَم فِي الْعَيْشِ! وَلَكِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَقْوَامٍ: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾. ﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أَيُّ الْهُونِ. ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أَيُّ تَتَعَظُمُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَعَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ. ﴿وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ تَخْرُجُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ. وَقَالَ جَابِرٌ: اشْتَهَى أَهْلِي لِحْمًا فَاشْتَرَيْتَهُ لَهُمْ فَمَرَرْتُ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: مَا هَذَا يَا جَابِرُ؟ فَأَخْبَرْتُهُ؛ فَقَالَ: أَوْ كُلَّمَا اشْتَهَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا جَعَلَهُ فِي بَطْنِهِ! أَمَا يَخْشَى أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ الْآيَةُ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ: وَهَذَا عِتَابٌ مِنْهُ لَهُ عَلَى التَّوَسُّعِ بِابْتِيعِ اللَّحْمِ وَالْخُرُوجِ عَنْ جِلْفِ الْخَبْزِ وَالْمَاءِ؛ فَإِنْ تَعَاطَى الطَّيِّبَاتِ مِنَ الْحَلَالِ تَسْتَشِرْ لَهَا الطَّبَّاعَ وَتَسْتَمِرَّهَا الْعَادَةُ فَإِذَا فَقَدَتْهَا اسْتَسْهَلَتْ فِي تَحْصِيلِهَا بِالشَّبَهَاتِ حَتَّى تَقَعَ فِي الْحَرَامِ الْمُحَضِّ بِغَلْبَةِ الْعَادَةِ وَاسْتَشْرَاهُ الْهَوَى عَلَى النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ بِالسُّوءِ؛ فَأَخَذَ عَمْرَ الْأَمْرَ مِنْ أَوَّلِهِ وَحَمَاهُ مِنْ ابْتِدَائِهِ كَمَا يَفْعَلُهُ مِثْلُهُ. وَالَّذِي يَضْبُطُ هَذَا الْبَابَ وَيَحْفَظُ قَانُونَهُ: عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَأْكُلَ مَا وَجَدَ، طَيِّبًا كَانَ أَوْ قَفَّارًا^(٢)، وَلَا يَتَكَلَّفُ الطَّيِّبَ وَيَتَّخِذُهُ عَادَةً؛ وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَشْبَعُ إِذَا وَجَدَ، وَيَصْبِرُ إِذَا عَدِمَ، وَيَأْكُلُ الْحُلُوفَ إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهَا، وَيَشْرَبُ الْعَسَلَ إِذَا اتَّفَقَ لَهُ، وَيَأْكُلُ اللَّحْمَ إِذَا تيسَّرَ؛ وَلَا يَعْتَمِدُهُ أَصْلًا، وَلَا يَجْعَلُهُ دَيْنًا. وَمَعِيشَةُ النَّبِيِّ ﷺ مَعْلُومَةٌ، وَطَرِيقَةُ الصَّحَابَةِ مَنْقُولَةٌ؛ فَأَمَّا الْيَوْمُ عِنْدَ اسْتِيلَاءِ الْحَرَامِ وَفَسَادِ الْحَطَامِ فَالْخُلَاصُ عَسِيرٌ، وَاللَّهُ يَهَبُ الْإِخْلَاصَ وَيُعِينُ عَلَى الْخُلَاصِ بِرَحْمَتِهِ. وَقِيلَ: إِنْ التَّوَيُّعُ وَقَعَ عَلَى تَرْكِ الشُّكْرِ لَا عَلَى تَنَاوُلِ الطَّيِّبَاتِ الْمُحَلَّلَةِ، وَهُوَ حَسَنٌ؛ فَإِنْ

(١) فِي بَعْضِ نَسَخِ الْأَصْلِ: «أَجَادَ».

(٢) الْقَفَّارُ (بِالْفَتْحِ): الطَّعَامُ بِلَا أَدَمٍ.

تناول الطيب الحلال مأذون فيه، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحل له فقد أذهب. والله أعلم.

[٢١] ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ﴾ هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام، كان أخاهم في النسب لا في الدين. ﴿إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ أي أذكر لهؤلاء المشركين قصة عادٍ ليعتبروا بها. وقيل: أمه بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقتدي به، ويهون عليه تكذيب قومه له. والأحقاف: ديار عاد، وهي الرمال العظام؛ في قول الخليل وغيره. وكانوا قهروا أهل الأرض بفضل قوتهم. والأحقاف جمع حَقَف، وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يبلغ أن يكون جبلاً، والجمع حِقَاف وأحقاف [وحقوف]. وأحقوف الرمل والهلal أي أعوج. وقيل: الحِقَف جمع حِقَاف. والأحقاف جمع الجمع. ويقال: حَقَفَ أحقَف. قال الأعشى:

بات إلى أرطاة حِقَفَ أَحَقَفَا^(١)

أي رمل مستطيل مشرف. والفعل منه أحقوف. قال العجاج:

طَيِّ اللِّسَالِي زُلْفًا فزلفا سَمَاوَةَ الْهَلَالِ حَتَّى احقَوْقفا

أي انحنى واستدار. وقال امرؤ القيس:

كحِقَفِ النَّقَا^(٢) يمشي الوليدانِ فوقه بما احتسبا من لين مَسٍّ وَتَسْهَالِ

وفيما أريد بالأحقاف هاهنا مختلف فيه. فقال ابن زيد: هي رمال مشرفة مستطيلة كهيئة الجبال، ولم تبلغ أن تكون جبلاً؛ وشاهده ما ذكرناه. وقال قتادة: هي جبال

(١) هذا الرجز نسبة الطبري في تفسيره إلى العجاج؛ ولم نعر عليه في شعر الأعشى ولا في أراجيز العجاج. والأرطاة: جمعه أرطى، وهو شجر من شجر الرمل.

(٢) النقا: الكثيب من الرمل.

مشرفة بالشَّخْر، والشَّخْرُ قريب من عدن؛ يقال: شَخِرَ عُمان وشَخِرَ عُمان، وهو ساحل البحر بين عُمان وعدن. وعنه أيضاً: ذكر لنا أن عاداً كانوا أحياء باليمن، أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها: الشَّخْر. وقال مجاهد: هي أرض من حِسْمَى تسمى بالأحقاف. وحِسْمَى (بكسر الحاء) اسم أرض بالبادية فيها جبال شواهِق ملس الجوانب لا يكاد القتام يفارقها. قال النابغة:

فأصبح عاقلاً بجبال حِسْمَى دُقاق التَّربِ مُحْتَزِمَ القَتَامِ^(١)

قاله الجوهري. وقال ابن عباس والضحاك: الأحقاف جبل بالشام. وعن ابن عباس أيضاً: وادٍ بين عُمان ومهرة. وقال مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بوادٍ يقال له مهرة، وإليه تنسب الإبل^(٢) المَهْرِيَّة؛ فيقال: إبل مَهْرِيَّة ومَهَارِي. وكانوا أهل عَمَدَ سَيَّارة في الربيع فإذا هاج^(٣) العود رجعوا إلى منازلهم؛ وكانوا من قبيلة إرم. وقال الكلبي: أحقاف الجبل ما نُضِبَ عنه الماء زمان الغرق، كان يَنْضُبُ الماء من الأرض ويبقى أثره. وروى الطُّفَيْل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: خيرُ وادِيَيْنِ في الناس وادٍ بمكة ووادٍ نزل به آدم بأرض الهند. وشَرُّ وادِيَيْنِ في الناس وادٍ بالأحقاف ووادٍ بحضرموت يدعى بَرَهُوت تلقى فيه أرواح الكفار. وخير بئر في الناس بئر زمزم. وشَرُّ بئر في الناس بئر بَرَهُوت، وهو في ذلك الوادي الذي بحضرموت. ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ﴾ أي مضت الرسل. ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي من قبل هود. ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ أي ومن بعده؛ قاله الفراء. وفي قراءة ابن مسعود ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾. ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ هذا من قول المرسل، فهو كلام معترض. ثم قال هود: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وقيل ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ من كلام هود، والله أعلم.

[٢٢] ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَالِمِنا فَإِنَّا بِمَا نَعْبُدُنا إِن كُنتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ﴿٢٢﴾﴾.

[٢٣] ﴿قَالَ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا جَٰهِلُونَ ﴿٢٣﴾﴾.

(١) قال ابن بَرِّي: «أي حسمى قد أحاط به القتام كالحزام له».

(٢) في «معجم البلدان» لياقوت وكتب اللغة أن الإبل المهرية تنسب إلى مهرة بن حيدان أبو قبيلة.

(٣) هاج البقل: إذا أخذ في اليبس.

[٢٤] ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ .

[٢٥] ﴿ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا ﴾ فيه وجهان : أحدهما - لتزيلنا عن عبادتها بالإفك . الثاني - لتصرفنا عن آلهتنا بالمنع ؛ قاله الضحاك . قال عُرْوَةُ بْنُ أَذْيَنَةَ :

إِنْ تَكْ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَا فُوكَا فَفِي آخِرِينَ قَدْ أَفَكُوا

يقول: إن لم توفق للإحسان فانت في قوم قد صرفوا. ﴿ فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا ﴾ هذا يدل على أن الوعد قد يوضع موضع الوعيد. ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ أنك نبي ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ بِوَقْتِ مَجِيءِ الْعَذَابِ . ﴾ عِنْدَ اللَّهِ لا عندي. ﴿ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ ﴾ عن ربكم. ﴿ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴾ في سؤالكم استعجال العذاب. ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا ﴾ قال المبرد: الضمير في ﴿ رَأَوْهُ ﴾ يعود إلى غير المذكور؛ ويثنيه قوله: ﴿ عَارِضًا ﴾ فالضمير يعود إلى السحاب؛ أي فلما رأوا السحاب عارضاً. فـ ﴿ عَارِضًا ﴾ نصب على التكرير؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يبدو في عرض السماء. وقيل: نصب على الحال. وقيل: يرجع الضمير إلى قوله: ﴿ فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا ﴾ فلما رأوه حسبوه سحاباً يمطرهم ، وكان المطر قد أبطأ عنهم ، فلما رأوه ﴿ مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ ﴾ استبشروا . وكان قد جاءهم من وادٍ جرت العادة أن ما جاء منه يكون غيثاً ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال الجوهري: والعارض السحاب يعترض في الأفق؛ ومنه قوله تعالى: ﴿ هَذَا عَارِضٌ مُّطِرُنَا ﴾ أي ممطر لنا ؛ لأنه معرفة لا يجوز أن يكون صفة لعارض وهو نكرة. والعرب إنما تفعل مثل هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها . قال جرير:

يَا رَبِّ غَايِبُنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُمْ لَأَقَى مَبَاعِدَةً مِنْكُمْ وَحِزْمَانًا

ولا يجوز أن يقال : هذا رجل غلامنا . وقال أعرابي بعد الفطر: رَبُّ صَائِمَةٍ لَنْ تَصُومَهُ وَقَائِمَةٍ لَنْ تَقُومَهُ ؛ فجعله نعتاً للنكرة وأضافه إلى المعرفة .

قلت: قوله: «لا يجوز أن يكون صفة لعارض» خلاف قول النحويين، والإضافة في تقدير الانفصال، فهي إضافة لفظية لا حقيقية؛ لأنها لم تند الأول تعريفاً، بل الاسم نكرة على حاله؛ فلذلك جرى نعتاً على النكرة. هذا قول النحويين في الآية والبيت. ونعت النكرة نكرة. و«رُبَّ» لا تدخل إلا على النكرة. «بَلْ هُوَ» أي قال هُوَ لَهُمْ. والدليل عليه قراءة من قرأ «قال هود بل هو» وقرأ «قل بل ما استعجلتم به هي ريح» أي قال الله قل بل هو ما استعجلتم به؛ يعني قولهم: «فَاتِنَا بِمَا نَعِدُنَا» ثم بين ما هو فقال: «رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ» والريح التي عذبوا بها نشأت من ذلك السحاب الذي رأوه، وخرج هود من بين أظهرهم، فجعلت تحمل الفساطيط وتحمل الطَّعِينَةَ^(١) فترفعها كأنها جرادة، ثم تضرب بها الصخور. قال ابن عباس: أول ما رأوا العارض قاموا فمدّوا أيديهم، فأول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجاً من ديارهم من الرجال والمواشي تطير بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش، فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم، فقلعت الريح الأبواب وصرعتهم، وأمر الله الريح فأملت عليهم الرمال، فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام حسوماً^(٢)، ولهم أنين؛ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم في البحر؛ فهي التي قال الله تعالى فيها: «تَذْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا» أي كل شيء مرت عليه من رجال عاد وأموالها. قال ابن عباس: أي كل شيء بعثت إليه، والتدمير: الهلاك. وكذلك الدمار. وقرأ «يَذْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ» من دَمَر دماراً. يقال: دَمَرَهُ تدميراً ودماراً ودَمَرَ عليه بمعنى. ودَمَرُ يَذْمُرُ دُموراً دخل بغير إذن. وفي الحديث: «من سبق طَرْفُهُ استئذانه فقد دَمَر» مخفّف الميم. وتَذْمُرُ: بلد بالشام. وَيَزْبُوعُ تَذْمُرِي إذا كان صغيراً قصيراً. «بِأَمْرِ رَبِّهَا» بإذن ربها. وفي «البخاري» عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ ضاحكاً حتى أرى منه لَهَوَاتِهِ^(٣) إنما كان يتبسّم. قالت: وكان إذا رأى غَيْمًا أو ريحاً

(١) الطعينة: الجمل يظمن عليه. والهودج فيه امرأة أم لا.

(٢) الأيام الحسوم: الدائمة في الشر.

(٣) جمع لهأة، وهي اللحمة المشرفة على الحلق في أقصى سقف الفم.

عُرف في وجهه. قالت: يا رسول الله، الناس إذا رأوا الغنم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر، وأراك إذا رأيته عُرف في وجهك الكراهية؟ فقال: «يا عائشة، ما يُؤمَّنِّي أن يكون فيه عذاب عَذَّب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارضٌ مُمطرُنَا» خَرَّجه مسلم والترمذي، وقال فيه: حديث حسن. وفي «صحيح مسلم» عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «نُصِرْتُ بالصَّبَا^(١) وأهْلِكْتُ عادٌ بالدبور». وذكر الماوردي أن القائل «هذا عارضٌ مُمطرُنَا» من قوم عاد: بكر بن معاوية؛ ولما رأى السحاب قال: إني لأرى سحاباً مرمداً، لا تدع من عاد أحداً^(٢). فذكر عمرو بن ميمون أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديهم. قال ابن إسحاق: واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة، ما يصيبه ومن معه منها إلا ما يُلِينُ أَعْلَى ثيابهم. وتلتذ الأنفس به؛ وإنها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتَدْمَعُهُم بالحجارة حتى هلكوا. وحكى الكلبي أن شاعرهم قال في ذلك:

فَدَعَا هُودٌ عَلَيْهِم	دَعْوَةً أَضْحَوْا هُمُودَا
عَصَفْتُ رِيحٌ عَلَيْهِم	تَرَكْتُ عَادًا خُمُودَا
سَخَّرْتُ سَبْعَ لِيَالٍ	لَمْ تَدْعُ فِي الْأَرْضِ عُودَا

وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة. «فَأَضْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ» قرأ عاصم وحمزة «لا يرى إلا مساكنهم» بالياء غير مسمى الفاعل. وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير إلا أنه قرأ «تري» بالياء. وقد روي ذلك عن أبي بكر عن عاصم. الباقون «تري» بقاء مفتوحة. «مساكنهم» بالنصب؛ أي لا ترى يا محمد إلا مساكنهم. قال المهدوي: ومن قرأ بالياء غير مسمى الفاعل فعلى لفظ الظاهر الذي هو المساكن المؤنثة؛ وهو قليل لا يستعمل إلا في الشعر. وقال أبو حاتم: لا يستقيم هذا في اللغة إلا أن يكون فيها إضمار؛ كما تقول في الكلام ألا ترى النساء إلا زينب، ولا يجوز لا ترى إلا زينب.

(١) الصبا (بالفتح): ريح الشمال. والدبور: ريح الجنوب.

(٢) في «نهاية ابن الأثير» و«اللسان» مادة (رمد) و«تاريخ الطبري»: «أخذها رماداً رمدداً، لا تذر من عاد أحداً» والرمدد (بالكسر): المتناهي في الاحتراق والدقة.

وقال سيبويه: معناه لا ترى أشخاصهم إلا مساكنهم. واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة عاصم وحزمة. قال الكسائي: معناه لا يرى شيء إلا مساكنهم، فهو محمول على المعنى؛ كما تقول: ما قام إلا هند، والمعنى ما قام أحد إلا هند. وقال الفراء: لا يرى الناس لأنهم كانوا تحت الرمل، وإنما ترى مساكنهم لأنها قائمة. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي مثل هذه العقوبة نعاقب بها المشركين.

[٢٦] ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ قيل: إن ﴿إِنْ﴾ زائدة؛ تقديره ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه. وهذا قول القنبي. وأنشد الأخفش:

يُرجسي المرء ما إن لا يراه وتعرض دون أدناه الخطوب
وقال آخر:

فما إن طئنا جُبْنَ ولكن منايانا ودولة آخرينا^(١)

وقيل: إن ﴿ما﴾ بمعنى الذي. و ﴿إِنْ﴾ بمعنى ما؛ والتقدير ولقد مكناهم في الذي ما مكناكم فيه؛ قاله المبرد. وقيل: شرطية وجوابها مضمرة محذوفة؛ والتقدير ولقد مكناهم في ما إن مكناكم فيه كان بغيكم أكثر وعنادكم أشد؛ وتم الكلام، ثم ابتداء فقال: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً﴾ يعني قلوباً يفقهون بها. ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ من عذاب الله. ﴿إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ﴾ يكفرون. ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ﴾ أحاط بهم. ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

(١) البيت لفروة بن مسيك المرادي. والطب: الشأن والعادة والشهوة والإرادة.

[٢٧] ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقَرْيِ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٢٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقَرْيِ﴾ يريد جحر ثمود وقرى لوط ونحوهما مما كان يجاور بلاد الحجاز، وكانت أخبارهم متواترة عندهم. ﴿وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ﴾ يعني الحجج والدلالات وأنواع البينات والبراهين؛ أي بيناها لأهل تلك القرى. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ فلم يرجعوا. وقيل: أي صرفنا آيات القرآن في الوعد والوعيد والقصص والإعجاز لعل هؤلاء المشركين يرجعون.

[٢٨] ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (٢٨)

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ﴾ «لولا» بمعنى «لأ» أي «لأن» نصرهم آلهتهم التي تقربوا بها بزعمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا: ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (١) ومنعتهم من الهلاك الواقع بهم. قال الكسائي: القُرْبَانُ كُلُّ مَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ طَاعَةٍ وَنَسِيكَةٍ؛ والجمع قُرَابِين؛ كالرهبان والرهابيين. وأحد مفعولي اتخذ الراجع (٢) إلى الذين المحذوف، والثاني «آلهة». و«قُرْبَانًا» حال، ولا يصح أن يكون «قُرْبَانًا» مفعولاً ثانياً. و«آلهة» بدل منه لفساد المعنى؛ قاله الزمخشري. وقرىء «قُرْبَانًا» بضم الراء. «بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ» أي هلكوا عنهم. وقيل: «بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ» أي ضلت عنهم آلهتهم لأنها لم يصبها ما أصابهم؛ إذ هي جماد. وقيل: ضلوا عنهم؛ أي تركوا الأصنام وتبرؤوا منها. «وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ» أي والآلهة التي ضلت عنهم هي إفكهم في قولهم: إنها تقربهم إلى الله زُلفى. وقراءة العامة «إِفْكُهُمْ» بكسر الهمزة وسكون الفاء؛ أي كذبهم. والإفك: الكذب، وكذلك الأفيكة، والجمع الأفائك. ورجل أفاك أي كذاب. وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن الزبير «وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ» بفتح الهمزة

(١) آية ١٨ سورة يونس.

(٢) الضمير الراجع.

والفاء والكاف، على الفعل؛ أي ذلك القول صرفهم عن التوحيد. والأفكُ (بالفتح) مصدر قولك: أفكته يَأفِكُه أَفْكَاً؛ أي قلبه وصرفه عن الشيء. وقرأ عكرمة ﴿أَفْكَهُمْ﴾ بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير. قال أبو حاتم: يعني قلبهم عما كانوا عليه من النعيم. وذكر المهدوي عن ابن عباس أيضاً ﴿أَفْكَهُمْ﴾ بالمد وكسر الفاء؛ بمعنى صارفهم. وعن عبد الله بن الزبير باختلاف عنه ﴿أَفْكَهُمْ﴾ بالمد؛ فجاز أن يكون أفعلهم، أي أصارهم إلى الإفك. وجاز أن يكون فاعلهم كخادعهم. ودليل قراءة العامة ﴿إَفْكَهُمْ﴾ قوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي يكذبون. وقيل: ﴿إَفْكَهُمْ﴾ مثل ﴿أَفْكَهُمْ﴾. الإفك والأفك كالحدَر والحدَر؛ قاله المهدوي.

[٢٩] ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّندِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ هذا توبيخ لمشركي قريش؛ أي إن الجن سمعوا القرآن فآمنوا به وعلموا أنه من عند الله وأنتم معرضون مصرون على الكفر. ومعنى ﴿صَرَفْنَا﴾ وجهنا إليك وبعثنا. وذلك أنهم صُرفوا عن استراق السمع من السماء برجوم الشُّهْب - على ما يأتي - ولم يكونوا بعد عيسى قد صُرفوا عنه إلا عند مبعث النبي ﷺ. قال المفسرون ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم: لما مات أبو طالب خرج النبي ﷺ وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النُّصرة فقصد عبدة ياليل ومسعوداً وحبیباً وهم إخوة - بنو عمرو بن عمير - وعندهم امرأة من قريش من بني جُمَح؛ فدعاهم إلى الإيمان وسألهم أن ينصروه على قومه فقال أحدهم: هو يَمْرُطُ^(١) ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك! وقال الآخر: ما وجد الله أحداً يرسله غيرك! وقال الثالث: والله لا أكلمك كلمة أبداً؛ إن كان الله أرسلك كما تقول فأنت أعظم خطراً من أن أرد عليك الكلام، وإن كنت تكذب فما ينبغي لي أن أكلمك. ثم أغروا به سفهاءهم

وعبيدهم يَسْتُونُهُ ويضحكون به ، حتى اجتمع عليه الناس والجنوه إلى حائط لعُتْبَةَ وَشَيْبَةَ ابني ربيعة . فقال للجُمَحِيَّة : « ماذا لَقِينَا من أحمائك » ؟ ثم قال : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ ضَعْفَ قُوَّتِي وَقِلَّةَ حِيلَتِي وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، أَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعَفِينَ ، وَأَنْتَ رَبِّي ؛ لِمَنْ تَكَلَّمْتُ ! إِلَى عَبْدٍ^(١) يَتَجَهَّمُنِي^(٢) » ، أَوْ إِلَى عَدُوِّ مَلَكْتَهُ أَمْرِي ! إِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ غَضَبٌ عَلَيَّ فَلَا أَبَالِي ، وَلَكِنْ عَافَيْتَكَ هِيَ أَوْسَعُ لِي ، أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ مِنْ أَنْ يَنْزِلَ بِي غَضَبُكَ ، أَوْ يَحُلَّ عَلَيَّ سَخَطُكَ ، لَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى . وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ » .

فرحمه أبنا ربيعة وقالوا لَغْلَامَ لَهُمَا نَصْرَانِيَّ يَقَالُ لَهُ عَدَّاسُ : خَذْ قِطْفًا مِنَ الْعَنْبِ وَضَعَهُ فِي هَذَا الطَّبَقِ ثُمَّ ضَعَهُ بَيْنَ يَدَيِ هَذَا الرَّجُلِ ؛ فَلَمَّا وَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « بِأَسْمِ اللَّهِ » ثُمَّ أَكَلَ ؛ فَظَرَّ عَدَّاسُ إِلَى وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ إِنْ هَذَا الْكَلَامُ مَا يَقُولُهُ أَهْلُ هَذِهِ الْبَلَدَةِ ! فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « مِنْ أَيِّ الْبِلَادِ أَنْتَ يَا عَدَّاسُ وَمَا دِينُكَ » ؟ قَالَ : أَنَا نَصْرَانِيٌّ مِنْ أَهْلِ نَيْنَوَى . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : « أَمِنْ قَرِيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى » ؟ فَقَالَ : وَمَا يَدْرِيكَ مَا يُونُسُ بْنُ مَتَّى ؟ قَالَ : « ذَاكَ أَخِي كَانَ نَبِيًّا وَأَنَا نَبِيٌّ » فَأَنْكَبَ عَدَّاسُ حَتَّى قَبَلَ رَأْسَ النَّبِيِّ ﷺ وَيَدَيْهِ وَرَجْلَيْهِ . فَقَالَ لَهُ ابْنَا ربيعة : لِمَ فَعَلْتَ هَكَذَا ! ؟ فَقَالَ : يَا سَيِّدَيَّ مَا فِي الْأَرْضِ خَيْرَ مِنْ هَذَا ، أَخْبَرَنِي بِأَمْرٍ مَا يَعْلَمُهُ إِلَّا نَبِيٌّ . ثُمَّ أَنْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ يَشُ مِنْ خَيْرِ ثَقِيفٍ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَصْلِي فَمَرَّ بِهِ نَفَرٌ مِنْ جُنِّ أَهْلِ نَصِيبِينَ . وَكَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْجَنِّ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ، فَلَمَّا حُرِسَتِ السَّمَاءُ وَرُمُوا بِالشَّهْبِ قَالَ إِبْلِيسُ : إِنْ هَذَا الَّذِي حَدَثَ فِي السَّمَاءِ لَشَيْءٌ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ ؛ فَبَعَثَ سَرَايَاهُ لِيَعْرِفَ الْخَبَرَ ، أَوَّلَهُمْ رَكِبَ نَصِيبِينَ وَهُمْ أَشْرَافُ الْجَنِّ إِلَى تِهَامَةٍ ، فَلَمَّا بَلَغُوا بَطْنَ نَخْلَةٍ سَمِعُوا النَّبِيَّ ﷺ يَصْلِي صَلَاةَ الْغَدَاةِ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ وَيَتْلُو الْقُرْآنَ ، فَاسْتَمَعُوا لَهُ وَقَالُوا : أَنْصَتُوا . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : بَلْ أَمِيرُ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَنْذِرَ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ : « بَعِيدٌ » .

(٢) أَيُّ يَلْقَانِي بِالْغُلْظَةِ وَالْوَجْهِ الْكَرِيهِ .

الجنّ ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن؛ فصرف الله عز وجل إليه نفرا من الجنّ من ينوّى وجمعهم له؛ فقال النبي ﷺ: «إني أريد أن أقرأ القرآن على الجنّ الليلة فأياكم يتبعني؟ فأطرقوا، ثم قال الثانية فأطرقوا، ثم قال الثالثة فأطرقوا؛ فقال ابن مسعود: أنا يا رسول الله؛ قال ابن مسعود: ولم يحضر معه أحد غيري؛ فأنطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل النبي ﷺ شُعباً يقال له «شُعب الحُجُون» وخطّ لي خطأ وأمرني أن أجلس فيه وقال: «لا تخرج منه حتى أعود إليك». ثم انطلق حتى قام فأفتح القرآن، فجعلت أرى أمثال النُور تهوي وتمشي في رُفرفها، وسمعت لَغَطاً وغمغمةً حتى خُفّت على النبي ﷺ، وغشيتهُ أسودَةٌ^(١) كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته، ثم طَفِقُوا يقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين، ففرغ النبي ﷺ مع الفجر فقال: «أُمنت؟ قلت: لا والله، ولقد هممت مراراً أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تقرعهم بعصاك تقول اجلسوا؛ فقال: «لو خرجت لم آمن عليك أن يخطفك بعضهم» ثم قال: «هل رأيت شيئاً؟ قلت: نعم يا رسول الله، رأيت رجالاً سوداً مُسْتَفِرِّينَ^(٢) ثياباً بيضاً؛ فقال: «أولئك جنّ نصيبين سألونني المتاع والزاد فمتعتهم بكل عظم حائل^(٣) ورؤُة وبعرة». فقالوا: يا رسول الله يَظْذَرُها الناس علينا. فنهى رسول الله ﷺ أن يُسْتَنْجَى بالعظم والرؤُث. قلت: يا نبي الله، وما يغني ذلك عنهم! قال: «إنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكَل، ولا رؤُة إلا وجدوا فيها حَبَّها يوم أَكَل» فقلت: يا رسول الله، لقد سمعت لَغَطاً شديداً؟ فقال: «إن الجنّ تدارأت^(٤) في قَتِيل بينهم فتحاكموا إليّ فقضيت بينهم بالحق». ثم تبرز النبي ﷺ ثم أتاني فقال: «هل معك ماء»، فقلت يا نبي الله، معي إداوة^(٥) فيها شيء من نبذ التمر فصببت على يديه فتوضأ فقال: «تمرّة طيبة وماء طهور». روى معناه معمر عن قتادة وشُعبة أيضاً عن ابن مسعود. وليس

(١) أسودة (جمع السواد) والسواد والأسودات والأساود: جماعة الناس. وقيل هم الضروب المتفرقون.

(٢) الاستفثار: أن يدخل الإنسان إزاره بين فخذه ملوياً ثم يخرج.

(٣) العظم الحائل: المتغير؛ قد غيره البلى.

(٤) تدارأ: اختلف.

(٥) الإداوة: إناء صغير من جلد.

في حديث معمر ذكر نبيذ التمر. وروي عن أبي عثمان النَّهْدِيِّ أن ابن مسعود أبصر زُطًا^(١) فقال: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الزُّطُ. قال ما رأيت شبيههم إلا الجن ليلة الجن فكانوا مستفزّين يتبع بعضهم بعضاً. وذكر الدَّارَقُطْنِي عن عبد الله بن لهيعة حدثني قيس بن الحجاج عن حنش عن ابن عباس عن ابن مسعود أنه وضأ النبي ﷺ ليلة الجن بنبيذ فتوضأ به وقال: «شراب وطهور». ابنُ لهيعة لا يحتج به. وبهذا السند عن ابن مسعود أنه خرج مع النبي ﷺ ليلة الجن، فقال له رسول الله ﷺ: «أملك ماء يابن مسعود؟» فقال: معي نبيذ في إداوة؛ فقال رسول الله ﷺ: «صُبْ عليّ منه». فتوضأ وقال: «هو شراب وطهور» تفرد به ابن لهيعة وهو ضعيف الحديث. قال الدَّارَقُطْنِي: وقيل إن ابن مسعود لم يشهد مع النبي ﷺ ليلة الجن. كذلك رواه علقمة بن قيس وأبو عبيدة بن عبد الله وغيرهما عنه أنه قال: ما شهدت ليلة الجن. حدثنا أبو محمد بن صاعد حدثنا أبو الأشعث حدثنا بشر بن المفضل حدثنا داود بن أبي هند عن عامر عن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود: أشهد رسول الله ﷺ أحد منكم ليلة أتاه داعي الجن؟ قال لا. قال الدَّارَقُطْنِي: هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة راويه. وعن عمرو بن مُرّة قال قلت لأبي عبيدة: حضر عبد الله بن مسعود ليلة الجن؟ فقال لا. قال ابن عباس. كان الجن سبعة نفر من جن نصيبين فجعلهم النبي ﷺ رسلاً إلى قومهم. وقال زَرّ بن حُبَيْش: كانوا تسعة أحدهم زُوبعة. وقال قتادة: إنهم من أهل نَيْنَوَى. وقال مجاهد: من أهل حران. وقال عكرمة: من جزيرة الموصل. وقيل: إنهم كانوا سبعة. ثلاثة من أهل نجران وأربعة من أهل نصيبين. وروى ابن أبي الدنيا أن النبي ﷺ قال في هذا الحديث وذكر فيه نصيبين فقال: «رفعت إليّ حتى رأيتها فدعوت الله أن يكثر مطرها وينضر شجرها وأن يُغزّر نهرها». وقال السهيلي: ويقال كانوا سبعة، وكانوا يهودا فأسلموا؛ ولذلك قالوا: ﴿أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾. وقيل في أسمائهم: شاصر^(٢) وماصر ومنشى

(١) الزط: جيل أسود من السند. وقيل: إعراب «جَت» بالهندية، وهم جيل من أهل الهند.

(٢) في كتب اللغة: «شصار» ككتاب.

وماشي والأحقب؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابن دُرَيْد. ومنهم عمرو بن جابر؛ ذكره ابن سلام من طريق أبي إسحاق السَّيِّعِي عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي ﷺ يمشون فرفع لهم إصغار ثم جاء إصغار أعظم منه فإذا حية قتيل، فعمد رجل منا إلى رذائه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها؛ فلما جنَّ الليل إذا امرأتان تسألان: أيكم دفن عمرو بن جابر؟ فقلنا: ما ندري من عمرو بن جابر! فقلنا: إن كنتم ابتغيتُم الأجر فقد وجدتموه، إن فسَّقة الجنِّ اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو، وهو الحية التي رأيتم، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد ﷺ ثم وَلَّوْا إلى قومهم منذرين. وذكر ابن سلام رواية أخرى: أن الذي كَفَّنَه هو صفوان بن المُعَطَّل.

قلت: وذكر هذا الخبر الثعلبي بنحوه فقال: وقال ثابت بن قطبة جاء أناس إلى ابن مسعود فقالوا: إنا كنا في سفر فرأينا حية متشخطة في دمائها، فأخذها رجل منا فواريناها؛ فجاء أناس فقالوا: أيكم دفن عَمْرًا؟ قلنا: وما عمرو! قالوا الحية التي دفنتم في مكان كذا؛ أما إنه كان من النفر الذين سمعوا القرآن من النبي ﷺ وكان بين حَيَّتَيْنِ من الجنِّ مسلمين وكافرين قتال فقتل. ففي هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حَضَرَ الدفن؛ والله أعلم. وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين سَمَّاهُ: أن حية دخلت عليه في خِباته تَلْهَثُ عطشاً فسقاها ثم أنها ماتت فدفنها، فأتى من الليل فسَلَّمَ عليه وشكر، وأخبر أن تلك الحية كانت رجلاً من جنِّ نَصِيبِينَ اسمه زوبعة. قال السُّهَيْلِيُّ: وبلغنا في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه مما حدثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبيلي أن عمر بن عبد العزيز كان يمشي بأرض فلاة فإذا حية ميتة فكفنها بفضلة من رذائه ودفنها؛ فإذا قائل يقول: يا سرق، أشهد لسمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ستموت بأرض فكيفنك رجل صالح». فقال: ومن أنت يرحمك الله! قال: رجل من الجنِّ الذين استمعوا القرآن من رسول الله ﷺ لم يبق منهم إلا أنا وسرق، وهذا سرق قد مات. وقد قتلت

عائشة رضي الله عنها حية رأتها في حجرتها تستمع وعائشة تقرأ؛ فأتيته في المنام فقبل لها: إنك قتلت رجلاً مؤمناً من الجن الذين قدموا على رسول الله ﷺ؛ فقالت: لو كان مؤمناً ما دخل على حرم رسول الله ﷺ؛ فقبل لها: ما دخل عليك إلا وأنت متقنة، وما جاء إلا ليستمع الذكر. فأصبحت عائشة فزعاً، واشترت رقاباً فأعتقهم. قال السهيلي: وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنا؛ فإن كانوا سبعة فالأحقب منهم وَصُفُّ لأحدهم، وليس بأسم علم؛ فإن الأسماء التي ذكرناها آنفاً ثمانية بالأحقب. والله أعلم.

قلت: وقد ذكر الحافظ أبْن عساكر في تاريخه: هامة بن الهيم^(١) بن الأقيس بن إبليس؛ قيل: إنه من مؤمني الجن وممن لقي النبي ﷺ وعلمه سورة ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ و﴿المرسلات﴾ و﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ و﴿الحمد﴾ و﴿المعوذتين﴾. وذكر أنه حضر قتل هابيل وشرك في دمه وهو غلام ابن أعوام، وأنه لقي نُوحاً وتاب على يديه، وهوداً وصالحاً ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى ابن مريم عليهم السلام. وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن مجاهد فقال: حسي ومسي ومنشى وشاصر وماصر والأرد وأنيان والأحقم. وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السَّمَاك قال: حدَّثنا محمد بن البراء قال حدَّثنا الزبير بن بكار قال: كان حمزة بن عتبة بن أبي لهب يُسَمِّي جَنّ نَصِيْبِينَ الذين قدموا على رسول الله ﷺ فيقول: حسي ومسي وشاصر وماصر والأفخر والأرد وأنيان^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي حضروا النبي ﷺ، وهو من باب تلوين الخطاب. وقيل: لما حضروا القرآن واستماعه. ﴿قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض اسكتوا لاستماع القرآن. قال أبْن مسعود: هبطوا على النبي ﷺ

(١) في بعض الأصول: «الاهيم».

(٢) لم نوفق لتحقيق هذه الأسماء. والأصول والمصادر التي بين أيدينا مضطربة فيها.

وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة، فلما سمعوه ﴿قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ قالوا صه. وكانوا سبعة: أحدهم زوبعة؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ الآية إلى قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾. وقيل: ﴿أَنْصِتُوا﴾ لسماع قول رسول الله ﷺ؛ والمعنى متقارب. ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ وقرأ لاحق بن حُميد وخُبيب بن عبد الله بن الزبير ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ بفتح القاف والضاد؛ يعني النبي ﷺ قبل الصلاة. وذلك أنهم خرجوا حين حُرست السماء من استراق السمع ليستخبروا ما أوجب ذلك؟ فجاءوا وادي نخلة والنبي ﷺ يقرأ في صلاة الفجر، وكانوا سبعة، فسمعوه وانصرفوا إلى قومهم منذرين، ولم يعلم بهم النبي ﷺ. وقيل: بل أمر النبي ﷺ أن ينذر الجنّ ويقرأ عليهم القرآن. فصرف الله إليه نفرًا من الجنّ ليستمعوا منه وينذروا قومهم؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ انصرفوا بأمره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجنّ، منذرين لهم مخالفة القرآن ومحدّرين إياهم بأس الله إن لم يؤمنوا. وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي ﷺ، وأنه أرسلهم. ويدل على هذا قولهم: ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ﴾ ولولا ذلك لما أنذروا قومهم. وقد تقدم عن ابن عباس أن النبي ﷺ جعلهم رسلًا إلى قومهم؛ فعلى هذا ليلة الجنّ ليلتان، وقد تقدّم هذا المعنى مستوفى. وفي «صحيح مسلم» ما يدل على ذلك على ما يأتي بيانه في ﴿قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ﴾. وفي «صحيح مسلم» عن مَعْن قال: سمعت أبي قال سألت مسروقًا من آذن^(١) النبي ﷺ بالجنّ ليلة استمعوا القرآن؟ فقال: حدّثني أبوك - يعني ابن مسعود - أنه آذنته بهم شجرة.

[٣٠] ﴿قَالُوا يَقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

[٣١] ﴿يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِيَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْإِلِيمِ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ أي القرآن؛ وكانوا مؤمنين بموسى. قال عطاء: كانوا يهوداً فأسلموا؛ ولذلك قالوا: ﴿أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾. وعن ابن عباس أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى، فلذلك قالت: ﴿أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني ما قبله من التوراة. ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ دين الحق. ﴿وَالِى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ﴾ دين الله القويم. ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ يعني محمداً ﷺ؛ وهذا يدل على أنه كان مبعوثاً إلى الجن والإنس. قال مقاتل: ولم يبعث الله نبياً إلى الجن والإنس قبل محمد ﷺ.

قلت: يدل على قوله ما في «صحيح مسلم» عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله ﷺ: «أُعْطِيتُ خَمْساً لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ وَأَجَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تُحَلِّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَيِّبَةً طَهُوراً وَمَسْجِداً فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكَتْ الصَّلَاةُ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَنُصِرْتُ بِالرُّغْبِ بَيْنَ يَدَيَّ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ». قال مجاهد: الأحمر والأسود: الجن والإنس. وفي رواية من حديث أبي هريرة «وَبُعِثْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ». ﴿وَأَمِنُوا بِهِ﴾ أي بالداعي، وهو محمد ﷺ. وقيل: ﴿به﴾ أي بالله، لقوله: ﴿يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾. قال ابن عباس: فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلاً؛ فرجعوا إلى النبي ﷺ فوافقه بالبطحاء؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم.

مسألة - هذه الآية تدلّ على أن الجن كالإنس في الأمر والنهي والثواب والعقاب. وقال الحسن: ليس لمؤمني الجن ثواب غير نجاتهم من النار؛ يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْإِلِيمِ﴾. وبه قال أبو حنيفة قال: ليس ثواب الجن إلا أن يجاروا من النار، ثم يقال لهم: كونوا تراباً مثل البهائم. وقال آخرون: إنهم كما يعاقبون

في الإساءة يجازون في الإحسان مثل الإنس. وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى. وقد قال الضحاك: الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون. قال القشيري: والصحيح أن هذا مما لم يقطع فيه بشيء، والعلم عند الله.

قلت: قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ ^(١) يدل على أنهم يثابون ويدخلون الجنة؛ لأنه قال في أول الآية: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي - إِلَى أَنْ قَالَ - وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾. والله أعلم؛ وسيأتي لهذا في سورة «الرحمن» مزيد بيان إن شاء الله تعالى.

[٣٢] ﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءٌ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي لا يفوت الله ولا يسبقه ﴿وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءٌ﴾ أي أنصار يمنعونه من عذاب الله. ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

[٣٣] ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغَيِّمْ خَلْقَهُنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُغَيِّمَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الروية هنا بمعنى العلم. و﴿أَنَّ﴾ وأسمها وخبرها سدت مسد مفعولي الروية. ﴿وَلَمْ يَغَيِّمْ يَخْلُقُهُنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُغَيِّمَ الْمَوْتَى﴾ احتجاج على منكري البعث. ومعنى ﴿لَمْ يَغَيِّمْ﴾ يعجز ويضعف عن إبداعهن. يقال: عَيَّ بأمره وَعَيَّ إذا لم يهتد لوجهه؛ والإدغام أكثر. وتقول في الجمع عَيَّوا، مخففاً، وعَيَّوا أيضاً بالتشديد. قال:

(١) آية ١٣٢ سورة الأنعام.

(٢) آية ١٣٠ سورة الأنعام.

عَيُّوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَيَّتْ بِيضْتَهَا الْحَمَامَةُ^(١)

وعَيَّتْ بأمري إذا لم تهتد لوجهه. وأعياني هو. وقرأ الحسن ﴿ولم يعي﴾ بكسر العين وإسكان الياء؛ وهو قليل شاذ، لم يأت إعلال العين وتصحيح اللام إلا في أسماء قليلة؛ نحو غاية وآية. ولم يأت في الفعل سوى بيت أنشده الفراء؛ وهو قول الشاعر:

فكأنها بين النساء سَيْبَكَةٌ تَمْشِي بِسُدَّةٍ^(٢) بَيْنَهَا فُتَيْي

﴿بِقَادِرٍ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: الباء زائدة للتوكيد كالباء في قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾، وقوله: ﴿تَنَبَّأْتُ بِالْذُّهْنِ﴾^(٣). وقال الكسائي والفراء والزجاج: الباء فيه خَلَفَ الاستفهام والجحد في أول الكلام. قال الزجاج: والعرب تدخلها مع الجحد تقول: ما ظننت أن زيدا بقائم. ولا تقول: ظننت أن زيدا بقائم. وهو لدخول ﴿مَا﴾ ودخول ﴿أَنَّ﴾ للتوكيد. والتقدير: أليس الله بقادر؛ كقوله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ﴾^(٤). وقرأ ابن مسعود والأعرج والجحدري وابن أبي إسحاق ويعقوب ﴿يَقْدِرُ﴾ واختاره أبو حاتم؛ لأن دخول الباء في خبر ﴿أَنَّ﴾ قبيح. واختار أبو عبيد قراءة العامة؛ لأنها في قراءة عبد الله ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ﴾ بغير باء. والله أعلم.

[٣٤] ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَيْنَا قَالَفْدُوهُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي ذكرهم يوم يعرضون فيقال لهم: ﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا﴾ فيقول لهم المقررون: ﴿فَدُوهُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي بكفركم.

(٢) السدة: الفناء.

(١) البيت لعبيد بن الأبرص.

(٣) آية ٢٠ سورة المؤمنون.

(٤) آية ٨١ سورة يس.

[٣٥] ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغٌ فَبَلَغَ فَبَلَغَ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ قال ابن عباس: ذوو الحزم والصبر؛ قال مجاهد: هم خمسة: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد عليهم الصلاة والسلام. وهم أصحاب الشرائع. وقال أبو العالية: إن أولي العزم: نوح، وهود، وإبراهيم. فأمر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم. وقال السدي: هم ستة: إبراهيم، وموسى، وداود، وسليمان، وعيسى، ومحمد؛ صلوات الله عليهم أجمعين. وقيل: نوح، وهود. وصالح، وشعيب، ولوط، وموسى؛ وهم المذكورون على النسق في سورة ﴿الأعراف والشعراء﴾. وقال مقاتل: هم ستة: نوح صبر على أذى قومه مدة. وإبراهيم صبر على النار. وإسحاق صبر على الذبح. ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب البصر. ويوسف صبر على البئر والسجن. وأيوب صبر على الضر. وقال ابن جريج: إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب، وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم. وقال الشعبي والكلبي ومجاهد أيضاً: هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة. وقيل: هم نجباء الرسل المذكورون في سورة ﴿الأنعام﴾ وهم ثمانية عشر: إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، ونوح، وداود، وسليمان، وأيوب، ويوسف، وموسى، وهرون، وزكرياء، ويحيى، وعيسى، وإلياس، وإسماعيل، واليسع، ويونس، ولوط. واختاره الحسن بن الفضل لقوله في عقبه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ أَقْتَدَ﴾^(١). وقال ابن عباس أيضاً: كل الرسل كانوا أولي عزم. واختاره علي بن مهدي الطبري، قال: وإنما دخلت ﴿من﴾ للتجنيس لا للتبعض؛ كما تقول: اشتريت أردية من البزّ وأكسية من الخزّ. أي اصبر كما صبر الرسل. وقيل: كل الأنبياء أولو عزم إلا يونس بن متى؛ ألا ترى أن

النبي ﷺ نهى أن يكون مثله؛ لخفة وعجلة ظهرت منه حين ولّى مُغاضِباً لقومه، فابتلاه الله بثلاث: سلط عليه العمالقة حتى أغاروا على أهله وماله، وسلط الذئب على ولده فأكله، وسلط عليه الحوت فابتلعه؛ قاله أبو القاسم الحكيم. وقال بعض العلماء: أولو العزم اثنا عشر نبياً أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم، فأوحى الله إلى الأنبياء أنني مرسل عذابي إلى عصاة بني إسرائيل؛ فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم، إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيت بني إسرائيل، وإن شئتم نجيتكم وأنزلت العذاب ببني إسرائيل؛ فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجي الله بني إسرائيل؛ فأنجى الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب. وذلك أنه سلط عليهم ملوك الأرض؛ فمنهم من نُشر بالمنشير، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه، ومنهم من صُلب على الخشب حتى مات، ومنهم من حُرّق بالنار. والله أعلم. وقال الحسن: أولو العزم أربعة: إبراهيم، وموسى، وداود، وعيسى؛ فأما إبراهيم فقليل له: ﴿أُسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١) ثم ابتلي في ماله وولده ووطنه ونفسه، فوجد صادقاً وافيّاً في جميع ما ابتلي به. وأما موسى فعزّمه حين قال له قومه: ﴿إِنَّا لَمُذْرِكُونَ﴾. قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ^(٢). وأما داود فأخطأ خطيئته فنبّه عليها، فأقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة، فقع تحت ظلها. وأما عيسى فعزّمه أنه لم يضع لينة على لينة وقال: «إنها مغبر فأعبروها ولا تعمروها». فكان الله تعالى يقول لرسول الله ﷺ: اصبر؛ أي كن صادقاً فيما ابتليت به مثل صدق إبراهيم، واثقاً بنصرة مولاك مثل ثقة موسى، مهتماً بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود، زاهداً في الدنيا مثل زهد عيسى. ثم قيل: هي منسوخة بآية السيف. وقيل: مُحْكَمَةٌ؛ والأظهر أنها منسوخة؛ لأن السورة مكية. وذكر مقاتل: أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ يوم أُحُد؛ فأمره الله عز وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل، تسهيلاً عليه وتثبيتاً له. والله أعلم. ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ قال مقاتل: بالدعاء

(١) آية ١٣١ سورة البقرة.

(٢) آية ٦١ سورة الشعراء.

عليهم. وقيل: في إحلال العذاب بهم، فإن أبعد غاياتهم يوم القيامة. ومفعول الاستعجال محذوف، وهو العذاب. ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ قال يحيى: من العذاب. النقاش: من الآخرة. ﴿لَمْ يَلْبُثُوا﴾ أي في الدنيا حتى جاءهم العذاب، وهو مقتضى قول يحيى. وقال النقاش: في قبورهم حتى بعثوا للحساب. ﴿إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ يعني في جنب يوم القيامة. وقيل: نساهم هؤلاء ما عاينوا من العذاب طول لبثهم في الدنيا. ثم قال: ﴿بَلَاغٌ﴾ أي هذا القرآن بلاغ؛ قاله الحسن. فـ ﴿بَلَاغٌ﴾ رفع على إضمار مبتدأ؛ دليله قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ﴾^(١)، وقوله: ﴿إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾^(٢). والبلاغ بمعنى التبليغ. وقيل: أي إن ذلك اللبث بلاغ؛ قاله ابن عيسى، فيوقف على هذا على ﴿بَلَاغٌ﴾ وعلى ﴿نَهَارٍ﴾. وذكر أبو حاتم أن بعضهم وقف على ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ﴾ ثم ابتدأ ﴿لَهُمْ﴾ على معنى لهم بلاغ. قال ابن الأنباري: وهذا خطأ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام، - وهي رافعة - بشيء ليس منهما. ويجوز في العربية: بلاغا وبلاغ؛ النصب على معنى إلا ساعة بلاغا؛ على المصدر أو على النعت للساعة. والخفض على معنى من نهارٍ بلاغ. وبالنصب قرأ عيسى بن عمر والحسن. وروي عن بعض القراء ﴿بَلَّغٌ﴾ على الأمر؛ فعلى هذه القراءة يكون الوقف على ﴿من نهارٍ﴾ ثم يبتدىء ﴿بَلَّغٌ﴾. ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ أي الخارجون عن أمر الله؛ قاله ابن عباس وغيره. وقرأ ابن مَحْنِصْنٌ ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ﴾ على إسناد الفعل إلى القوم. وقال ابن عباس: إذا عُسِرَ على المرأة وَلَدُهَا تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة ثم تغسل وتسقى منها؛ وهي: بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله العظيم الحليم الكريم، سبحانه الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً﴾^(٣) أَوْ ضُحَاهَا. ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ صدق الله العظيم. وعن قتادة: لا يهلك إلا هالك مشرك^(٤). وقيل: هذه أقوى آية في الرجاء. والله أعلم.

(١) آخر سورة إبراهيم. (٢) آية ١٠٦ سورة الأنبياء. (٣) آخر سورة النازعات.

(٤) في تفسير الطبري: «تعلموا ما يهلك على الله إلا هالك ولّى الإسلام ظهره، أو منافق صدق بلسانه وخالف بعمله».

سورة القتال، وهي سورة محمد ﷺ

مدنية في قول ابن عباس؛ ذكره النحاس. وقال الماوردي: في قول الجميع إلا ابن عباس وقتادة فإنهما قالا: إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزناً عليه؛ فنزل عليه: ﴿وَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ﴾^(١). وقال الثعلبي: إنها مكية؛ وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد بن جبير. وهي تسع وثلاثون. وقيل ثمان.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾.

قال ابن عباس ومجاهد: هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله، وصدّوا أنفسهم والمؤمنين عن دين الله وهو الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه؛ وقاله السدي. وقال الضحاك: ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عن بيت الله بمنع قاصديه. ومعنى ﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي ﷺ، وجعل الدائرة عليهم؛ قاله الضحاك. وقيل: أبطل ما عملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم؛ من صلة الأرحام وفك الأسارى وفري الأضياف وحفظ الجوار. وقال ابن عباس: نزلت في الْمُطْعِمِينَ بيدر، وهم اثنا عشر رجلاً: أبو جهل، والحارث بن هشام، وعُتْبَةُ وشَيْبَةُ ابنا ربيعة، وأُبَيٌّ وأُمَيَّةُ ابنا خلف، ومُنَبِّهٌ ونُبَيْه ابنا الحجاج، وأبو الْبَخْتَرِيِّ بن هشام، وزَمْعة بن الأسود، وحكيم بن حزام، والحارث بن عامر بن نوفل.

[٢] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: هم الأنصار. وقال مقاتل: إنها نزلت خاصة في ناس من قريش. وقيل: هما عامتان فيمن كفر وآمن. ومعنى ﴿أَصْلًا أَعْمَالَهُمْ﴾ أبطلها. وقيل: أضلهم عن الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من قال إنهم الأنصار فهي المواساة في مساكنهم وأموالهم. ومن قال إنهم من قريش فهي الهجرة. ومن قال بالعموم فالصالحات جميع الأعمال التي ترضي الله تعالى. ﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ لم يخالفوه في شيء؛ قاله سفيان الثوري. وقيل: صدقوا محمداً ﷺ فيما جاء به. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يريد أن إيمانهم هو الحق من ربهم. وقيل: أي إن القرآن هو الحق من ربهم، نسخ به ما قبله ﴿كَفَرَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي ما مضى من سيئاتهم قبل الإيمان. ﴿وَأَصْلَحَ بِالْهَمِّ﴾ أي شأنهم؛ عن مجاهد وغيره. وقال قتادة: حالهم وابن عباس: أمورهم. والثلاثة متقاربة وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بدنياهم. وحكى النقاش أن المعنى أصلح نياتهم؛ ومنه قول الشاعر:

فإن تقبلي بالود أقبل بمثله وإن تدبري أذهب إلى حال باليا

وهو على هذا التأويل محمول على صلاح دينهم. ﴿والبال﴾ كالمصدر، ولا يعرف منه فعل، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه: بالات. المبرد: قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب؛ يقال: ما يخطر فلان على بالي؛ أي على قلبي. الجوهري: والبال رخاء النفس؛ يقال فلان رَخِيَّ البال. والبال: الحال؛ يقال ما بالك. وقولهم: ليس هذا من بالي؛ أي مما أباليه. والبال: الحوت العظيم من حيتان البحر؛ وليس بعربي. والباله: وعاء الطيب؛ فارسي معرب؛ وأصله بالفارسية بيلة. قال أبو ذؤيب:

كَأَنَّ عَلَيْهَا بَالَةً لَطِيمَةً لَهَا مِنْ خِلَالِ الدَّائِنِينَ أَرِيحٌ^(١)

(١) اللطمية: العنبرة التي لطمت بالمسك فتفتقت به حتى نشبت رائحتها. والدأي: فقر الكاهل والظهر.

[٣] ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ فتي موضع رفع ؛ أي الأمر ذلك ، أو ذلك الإضلال والهدى المتقدم ذكرهما سببه هذا . فالكافر اتبع الباطل ، والمؤمن اتبع الحق . والباطل : الشرك . والحق التوحيد والإيمان . ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ﴾ أي كهذا البيان الذي يُبين الله للناس أمر الحسنات والسيئات . والضمير في ﴿ أَمْثَالَهُمْ ﴾ يرجع إلى الذين كفروا والذين آمنوا.

[٤] ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَغْنَتْهُمُ فَشَدُّوا الوُثَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ لما ميّز بين الفريقين أمر بجهاد الكفار . قال ابن عباس : الكفار المشركون عبدة الأوثان . وقيل : كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو كتابي إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة ؛ ذكره الماوردى . وأختره ابن العربي وقال : وهو الصحيح لعموم الآية فيه ؛ ﴿ فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ مصدر . قال الزجاج أي فاضربوا الرقاب ضرباً . وخصّ الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها . وقيل : نصب على الإغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولك يا نفس صبراً . وقيل : التقدير

اقتصدوا ضرب الرقاب. وقال: ﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾ ولم يقل فاقتلوههم؛ لأن في العبارة بضرب الرقاب من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورته؛ وهو حز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعُلوّه وأوْجُهُ أعضائه.

الثانية - قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُّوهُمْ﴾ أي أكثرتم القتل. وقد مضى في ﴿الأنفال﴾ عند قوله تعالى: ﴿حَتَّى يُنْخَنَ فِي الْأَرْضِ﴾^(١). ﴿فَشُدُّوا الرِّقَابَ﴾ أي إذا أسرتموهم. والوثاق اسم من الإيثاق، وقد يكون مصدرًا؛ يقال: أوثقته إيثاقًا ووثاقًا. وأما الوثاق (بالكسر) فهو اسم الشيء الذي يوثق به كالرباط؛ قاله القشيري. وقال الجوهري: وأوثقه في الوثاق أي شدّه، وقال تعالى: ﴿فَشُدُّوا الرِّقَابَ﴾. والوثاق (بكسر الواو) لغة فيه. وإنما أمر بشدّ الوثاق لئلا يُفْلِتُوا. ﴿فَإِذَا مَتَّأَ﴾ عليهم بالإطلاق من غير فدية ﴿وَإِذَا فِدَاءٌ﴾. ولم يذكر القتل هاهنا اكتفاء بما تقدّم من القتل في صدر الكلام، و ﴿مَتَّأَ﴾ و ﴿فِدَاءٌ﴾ نصب بإضمار فعل. وقرئ ﴿فَدَى﴾ بالقصر مع فتح الفاء؛ أي فإما أن تمّتوا عليهم متًا، وإما أن تفادوهم فداءً. روي عن بعضهم أنه قال: كنت واقفًا على رأس الحجاج حين أتني بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وثمانمائة فقتل منهم نحو من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كِنْدَةَ فقال: يا حجاج، لا جازاك الله عن السنة والكرم خيرًا! قال: ولم ذلك؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُّوهُمْ فَشُدُّوا الرِّقَابَ فَإِذَا مَتَّأَ بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ﴾ في حق الذين كفروا؛ فوالله! ما مَنَنْتَ ولا فَدَيْتَ؟ وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق:

ولا نقتل الأسرى ولكن نفكهم إذا أثقل الأعناق حِمْلُ المغارم

فقال الحجاج: أف لهذه الجِيف! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام؟! خَلُّوا سبيل من بقي. فخلّي يومئذ عن بقية الأسرى، وهم زهاء ألفين، بقول ذلك الرجل.

الثالثة - واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال:

الأول - أنها منسوخة، وهي في أهل الأوثان، لا يجوز أن يفادوا ولا يُمنَ عليهم. والناسخ لها عندهم قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(١) وقوله: ﴿فَإِمَّا تَثَقَّفَتْهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّذْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾^(٣) الآية؛ قاله قتادة والضحاك والسدي وابن جريج والعوفي عن ابن عباس، وقاله كثير من الكوفيين. وقال عبد الكريم الجوزي: كُتِبَ إلى أبي بكر في أسير أسير، فذكروا أنهم التمسوه بفداء كذا وكذا؛ فقال: اقتلوه، لَقَتْلُ رجلٍ من المشركين أحب إليّ من كذا وكذا.

الثاني - أنها في الكفار جميعاً. وهي منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر، منهم قتادة ومجاهد قالوا: إذا أسير المشرك لم يجز أن يُمنَ عليه، ولا أن يفادى به فیردّ إلى المشركين؛ ولا يجوز أن يفادى عندهم إلا بالمرأة؛ لأنها لا تقتل. والناسخ لها ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ إذ كانت براءة آخر ما نزلت بالتوقيف؛ فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن يؤخذ منه الجزية. وهو المشهور من مذهب أبي حنيفة؛ خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين. ذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة ﴿فَإِمَّا مَتًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ قال نسخها ﴿فَشَرِّذْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾. وقال مجاهد: نسخها ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾. وهو قول الحكم.

الثالث - أنها ناسخة؛ قاله الضحاك وغيره. روى الثوري عن جُوَيْرٍ عن الضحاك ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ قال نسخها ﴿فَإِمَّا مَتًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾. وقال ابن المبارك عن ابن جريج عن عطاء ﴿فَإِمَّا مَتًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ فلا يقتل المشرك ولكن يُمنَ عليه ويُفادى؛ كما قال الله عز وجل. قال أشعث: كان الحسن يكره أن يقتل الأسير، ويتلو ﴿فَإِمَّا مَتًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾. وقال الحسن أيضاً: في الآية تقديم وتأخير؛ فكانه قال: فَضْرَبَ الرِّقَابَ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا. ثم قال: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُّوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ﴾.

وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله؛ لكنه بالخيار في ثلاثة منازل: إما أن يَمُنَّ، أو يفادي، أو يسترق.

الرابع - قول سعيد بن جبير: لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإثخان والقتل بالسيف؛ لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾^(١). فإذا أسِر بعد ذلك فللإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره.

الخامس - أن الآية محكمة، والإمام مخير في كل حال؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء، وهو مذهب مالك والشافعي والثوري والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم. وهو الاختيار؛ لأن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين فعلوا كل ذلك؛ قتل النبي ﷺ عُقْبَةَ بن أبي مُعَيْط والنضر بن الحارث يوم بدر صبراً، وفادى سائر أسارى بدر، ومن على ثمامة بن أثال الحنفي وهو أسير في يده، وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية ففدى بها أناساً من المسلمين، وهبط عليه عليه السلام قوم من أهل مكة فأخذهم النبي ﷺ ومن عليهم، وقد من على سني هوازن. وهذا كله ثابت في الصحيح، وقد مضى جميعه في ﴿الأنفال﴾^(٢) وغيرها. قال النحاس: وهذا على أن الآيتين محكمتان معمول بهما؛ وهو قول حسن، لأن النسخ إنما يكون لشيء قاطع، فإذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ، إذا كان يجوز أن يقع التعبد إذا لقينا الذين كفروا قتلناهم، فإذا كان الأسر جاز القتل والاسترقاق والمفاداة والمن؛ على ما فيه الصلاح للمسلمين. وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد، وحكاه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة، والمشهور عنه ما قدمناه، وبالله عز وجل التوفيق.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ قال مجاهد وابن جبير: هو خروج عيسى عليه السلام. وعن مجاهد أيضاً: أن المعنى حتى لا يكون دين إلا دين الإسلام؛ فيُسَلِّمَ كلَّ يهوديٍّ ونصرانيٍّ وصاحب ملة، وتأمين الشاة من الذئب. ونحوه

(١) آية ٦٧ سورة الأنفال.

(٢) راجع ٤٥/٨ وما بعدها.

عن الحسن والكلبي والقرءاء والكسائي. قال الكسائي: حتى يُسَلِّمَ الخلق. وقال القرءاء: حتى يؤمنوا ويذهب الكفر. وقال الكلبي: حتى يظهر الإسلام على الذين كله. وقال الحسن: حتى لا يعبدوا إلا الله. وقيل: معنى الأوزار السلاح؛ فالمعنى شدوا الوثاق حتى تأمنوا وتضعوا السلاح. وقيل: معناه حتى تضع الحرب، أي الأعداء المحاربون أوزارهم، وهو سلاحهم بالهزيمة أو المودعة. ويقال للكرع أوزار. قال الأعشى:

وأعددت للحرب أوزارها رماحا طوالاً وخيلاً ذكوراً
ومن نَسَجَ داود يحدي بها على أثر الحَيِّ عِيراً فَعِيراً^(١)

وقيل: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ أي أثقالها. والوزر الثقل؛ ومنه وزير الملك لأنه يتحمل عنه الأثقال. وأثقالها السلاح لثقل حملها. قال ابن العربي: «قال الحسن وعطاء: في الآية تقديم وتأخير؛ المعنى ف ضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فإذا أئخنتموهم فشدوا الوثاق؛ وليس للإمام أن يقتل الأسير. وقد روي عن الحجاج أنه دفع أسيراً إلى عبد الله بن عمر ليقتله فأبى وقال؛ ليس بهذا أمرنا الله؛ وقرأ ﴿حَتَّى إِذَا أئخنتموهم فشدوا الوثاق﴾. قلنا: قد قاله رسول الله ﷺ وفعله، وليس في تفسير الله للمؤمن والفداء منع من غيره؛ فقد بين الله في الزنى حكم الجلد، وبين النبي ﷺ حكم الرجم؛ ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الحجاج فاعتذر بما قال، وربك أعلم».

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ في موضع رفع على ما تقدم؛ أي الأمر ذلك الذي ذكرت وبينت. وقيل: هو منصوب على معنى افعلوا ذلك. ويجوز أن يكون مبتدأ؛ المعنى ذلك حكم الكفار. وهي كلمة يستعملها الفصيح عند الخروج من كلام إلى كلام؛ وهو كما قال تعالى: ﴿هَذَا وَإِنِ لِلطَّاغِينَ لَشَرٌّ مَّابٍ﴾^(٢). أي هذا حق وأنا أعرفكم أن للظالمين كذا. ومعنى ﴿لَانتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ أي أهلكهم بغير قتال. وقال

(١) هذه رواية البيت في «الأصول». وروايته في كتاب «الأعشى»:

ومن نسج داود موضونة تساق مع الحي عيراً فَعِيراً

والموضونة: الدرع المنسوجة. وفي شعراء النصرانية:

... على أثر العيس ...

(٢) آية ٥٥ سورة ص.

ابن عباس: لأهلكهم بجند من الملائكة. ﴿وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ يَبْغِضَ﴾ أي أمركم بالحرب ليبلو ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين؛ كما في السورة نفسها. ﴿وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يريد قتلى أحد من المؤمنين ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ قراءة العامة ﴿قاتلوا﴾ وهي اختيار أبي عبيد. وقرأ أبو عمرو وحفص ﴿قَتَلُوا﴾ بضم القاف وكسر التاء، وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد التاء على التكرير. وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وأبو حنيفة ﴿قَتَلُوا﴾ بفتح القاف والتاء من غير ألف؛ يعني الذين قتلوا المشركين. قال قتادة: ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أخذ رسول الله ﷺ في الشعب، وقد فشّت فيهم الجراحات والقتل، وقد نادى المشركون: اغلْ هُبْلُ. ونادى المسلمون: الله أعلى وأجل. وقال المشركون: يومٌ بيوم بدر والحرب سجال. فقال النبي ﷺ: «قولوا لا سواء. قتلنا أحياء عند ربهم يرزقون وقتلاكم في النار يعذبون». فقال المشركون: إن لنا العزى ولا عزى لكم. فقال المسلمون: الله مولانا ولا مولى لكم. وقد تقدّم ذكر ذلك في ﴿آل عمران﴾^(١).

[٥] ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمُ بِالْمَ﴾

قال القشيري: قراءة أبي عمرو ﴿قَتَلُوا﴾ بعيدة؛ لقوله تعالى: ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمُ بِالْمَ﴾ والمقتول لا يوصف بهذا. قال غيره: يكون المعنى سيهديهم إلى الجنة، أو سيهدي من بقي منهم؛ أي يحقق لهم الهداية. وقال ابن زياد: سيهديهم إلى محاجة منكر ونكير في القبر. قال أبو المعالي: وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها؛ من ذلك قوله تعالى في صفة المجاهدين: ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ. سَيَهْدِيهِمْ﴾. ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾^(٢) معناه فاسلكوا بهم إليها.

[٦] ﴿وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَرَفَهَا هُمْ﴾

(١) راجع ٢٣٤/٤.

(٢) آية ٢٣ سورة الصافات.

أي إذا دخلوها يقال لهم تفرّقوا إلى منازلكم؛ فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذا انصرفوا إلى منازلهم. قال معناه مجاهد وأكثر المفسرين. وفي «البخاري» ما يدل على صحة هذا القول عن أبي سعيد الخُدريّ، قال قال رسول الله ﷺ: «يخلص المؤمنون من النار فيجسّون على قنطرة بين الجنة والنار [فَيَقْصُرُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا]»^(١) حتى إذا هُذِبُوا وَتُقُوا أَذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأُحْدِثُ لَهُمْ بَمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ [مِنْهُ]»^(٢) بَمَنْزِلِهِ فِي الدُّنْيَا. وقيل: ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ أي بيّنها لهم حتى عرفوها من غير استدلال. قال الحسن: وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا، فلما دخلوها عرفوها بصفاتها. وقيل: فيه حذف؛ أي عَرَفَ طرقها ومسكنها وبيوتها لهم؛ فحذف المضاف. وقيل: هذا التعريف بدليل، وهو المَلَكُ الموكّل بعمل العبد يمشي بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتي العبد منزله، ويعرفه المَلَكُ جميع ما جعل له في الجنة. وحديث أبي سعيد الخُدريّ يردّه. وقال ابن عباس ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ أي طيّبها لهم بأنواع الملاذ؛ مأخوذ من العَرَفَ، وهو الرائحة الطيبة. وطعام مُعَرَّفَ أي مطيَّب؛ تقول العرب: عَرَفَتِ القدر إذا طيّبته بالملح والأبزار. وقال الشاعر يخاطب رجلاً ويمدحه:

عَرَفْتَ كَأَنْتَ عَرَفْتَهُ اللَّطَائِمُ^(٣)

يقول: كما عَرَفَ الإنب، وهو البَقِيرُ والبَقِيرَةُ، وهو قميص لا كُمين له تلبسه النساء. وقيل: هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرته؛ يقال: حرير معرّف؛ أي بعضه على بعض، وهو من العُرَفِ المتتابع كعُرَفِ الفرس. وقيل: ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ أي وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة. وقيل: عَرَفَ أهل السماء أنها لهم إظهاراً لكرامتهم فيها. وقيل: عرف المطيعين أنها لهم.

[٧] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُخْلِصْكُمْ مِنْ يَدَيْهِمْ وَأَنْتُمْ كَانُوا لِلْهَدَىٰ مُتَمِلِّينَ﴾

(١) زيادة عن «صحيح البخاري».

(٢) اللطائم (جمع لطيمة): قطعة مسك.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ أي إن تنصروا دين الله ينصركم على الكفار. نظيره ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ وقد تقدّم^(١). وقال قُطْرُب: إن تنصروا نبي الله ينصركم الله؛ والمعنى واحد. ﴿وَيُبَيِّنْ أَفْذَامَكُمْ﴾ أي عند القتال. وقيل على الإسلام. وقيل على الصراط. وقيل: المراد تثبيت القلوب بالأمن؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب. وقد مضى في ﴿الأنفال﴾^(٢) هذا المعنى. وقال هناك: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٣) فثبت هناك واسطة ونفاها هنا؛ كقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ﴾^(٤) ثم نفاها بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾^(٥). ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾^(٥) ومثله كثير؛ فلا فاعل إلا الله وحده.

[٨] ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلَ أَعْمَلُهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يحتمل الرفع على الابتداء، والنصب بما يفسره ﴿فَتَعَسَا لَهُمْ﴾ كانه قال: اتعس الذين كفروا. و﴿تَعَسَا لَهُمْ﴾ نصب على المصدر بسبيل الدعاء؛ قاله الفراء، مثل سَقِيَاهُ ورَغِيَاءُ. وهو نقيض لَعَا^(٦) له. قال الأعشى:

فالتَّعَسُ أَوْلَى لها من أن أقول لَعَا^(٧)

وفيه عشرة أقوال: الأول - بُعْدُ لَهُمْ؛ قاله ابن عباس وابن جريج. الثاني - حَزْنُا لَهُمْ؛ قاله السدي. الثالث - شَقَاءُ لَهُمْ؛ قاله ابن زيد. الرابع - شَتْمُا لَهُمْ من الله؛ قاله الحسن. الخامس - هَلَاكُا لَهُمْ؛ قاله ثَعْلَب. السادس - خِيْبَةُ لَهُمْ؛ قاله الضحاك وابن زيد. السابع - قَبْحُا لَهُمْ؛ حكاه النقاش. الثامن - رَغْمُا لَهُمْ؛ قاله الضحاك أيضاً.

(١) راجع ١٢/٧٢. (٢) راجع ٧/٣٧٧. (٣) آية ١١ سورة السجدة.

(٤) آية ٤٠ سورة الزوم.

(٥) آية ٢ سورة الملك.

(٦) لعا: كلمة يدعى بها للعائر معناها الارتفاع.

(٧) في «اللسان» وكتاب «الأعشين»: «أدنى» بدل «أولى». وصدرة:

بذات لوث عفنة إذا عثر

واللوث (بالفتح): «القوة». وعفنة: قرية.

التاسع - شراً لهم؛ قاله ثعلب أيضاً. العاشر - شِقْوَةٌ لهم؛ قاله أبو العالية. وقيل: إن التَّعَسَّ الانحطاط والعِثَار. قال ابن السُّكَيْت: التعس أن يَخْرَ على وجهه. والتَّعَسَّ أن يَخْرَ على رأسه. قال: والتعس أيضاً الهلاك. قال الجوهري: وأصله الكَبْ، وهو ضد الانتعاش. وقد تَعَسَّ (بفتح العين) يَتَعَسَّ تَعَسًّا، واتعسه الله. قال مُجَمِّع بن هلال:

تقول وقد أفرذتها من خَلِيلِهَا تَعَسَّتْ كما أَتَعَسَّتَنِي يا مُجَمِّعُ

يقال: تعساً لفلان؛ أي ألزمه الله هلاكاً. قال القُشَيْرِيُّ: وجوز قوم تَعَسَّ (بكسر العين).

قلت: ومنه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ والدرهم والقَطِيفَةُ والخَمِيسَةُ»^(١) إن أُعْطِيَ رَضِيَ وإن لم يُعْطَ لم يَرْضَ، خرَّجه البخاري. في بعض طرق هذا الحديث «تعس وأنتكس وإذا شيك فلا أنتكس»^(٢) خرَّجه ابن ماجه.

قوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي أبطلها لأنها كانت في طاعة الشيطان. ودخلت الفاء في قوله ﴿فَتَعَسَّ﴾ لأجل الإبهام الذي في ﴿الذين﴾، وجاء ﴿وأضل أعمالهم﴾ على الخبر حملاً على لفظ الذين؛ لأنه خبر في اللفظ، فدخول الفاء حملاً على المعنى، وأضل حملاً على اللفظ.

[٩] ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ﴾.

أي ذلك الإضلال والإتعاس؛ لأنهم ﴿كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ من الكتب والشرائع. ﴿فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ﴾ أي مالهم من صور الخيرات، كعمارة المسجد وقرى الضيف وأصناف القُرب، ولا يَقْبَلُ الله العمل إلا من مؤمن. وقيل: أحبط أعمالهم أي عبادة الصنم.

[١٠] ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا﴾.

(١) القطيفة: دثار. والخميسة: كساء أسود مربع له أعلام وخطوط.

(٢) قوله «شيك» أي أصابته شوكة. و«فلا أنتكس» أي فلا خرجت شوكة بالمتقاش.

بين أحوال المؤمن والكافر تنبيهاً على وجوب الإيمان، ثم وصل هذا بالنظر؛ أي ألم يسر هؤلاء في أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم ﴿فَيَنْظُرُوا﴾ بقلوبهم ﴿كَيْفَ كَانَ﴾ آخر أمر الكافرين قبلهم ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي أهلكهم واستأصلهم. يقال: دمّره تدميراً، ودمّر عليه بمعنى. ثم تواعد مشركي مكة فقال: ﴿وَاللَّكَافِرِينَ أَهْمَالُهَا﴾ أي أمثال هذه الفعلة؛ يعني التدمير. وقال الزجاج والطبري: الهاء تعود على العاقبة؛ أي وللكافرين من قريش أمثال عاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا.

[١١] ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (١١).

أي وليهم وناصرهم. وفي حرف ابن مسعود ﴿ذلك بأن الله ولي الذين آمنوا﴾. فالمولى: الناصر هاهنا؛ قاله ابن عباس وغيره. قال:

فَعَدْتُ كِلَا الْفَرْجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ مَوْلَى الْمَخَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا^(١)

قال قتادة: نزلت يوم أُحُد والنبي ﷺ في الشعب، إذ صاح المشركون: يومٌ بيوم، لنا العزى ولا عزى لكم؛ فقال النبي ﷺ: «قولوا الله مولانا ولا مولى لكم» وقد تقدّم^(٢). ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ أي لا ينصرهم أحد من الله.

[١٢] ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمِعُونَ وَيَاكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَشْوَى لَهُمْ﴾ (١٢).

(١) البيت من معلقة لبيد. ويروى: «فعدت» بالعين المهملة. أخبر أنها (أي البقرة) خائفة من كلا جانبيها من خلفها وأمامها. والفرج: الواسع من الأرض. والفرج: الثغر المخوف، وهو موضع المخافة.

(٢) راجع ص ٢٣٠ من هذا الجزء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ تقدم في غير موضع. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ﴾ في الدنيا كأنهم أنعام، ليس لهم همّة إلا بطونهم وفروجهم، ساهون عما في غدّهم. وقيل: المؤمن في الدنيا يتزوّد، والمنافق يتزين، والكافر يتمتع. ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ أي مقام ومنزّل.

[١٣] ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ تقدم الكلام في ﴿كَايْنٍ﴾ في ﴿آل عمران﴾^(١). وهي هاهنا بمعنى كم؛ أي وكم من قرية. وأنشد الأخفش قول لبيد:

وكائن رأينا من ملوك وسوقة ومفتاح قيد للأسير المكبل

فيكون معناه: وكم من أهل قرية. ﴿هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ أي أخرجك أهلها. ﴿فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ قال قتادة وابن عباس: لما خرج النبي ﷺ من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال: «اللَّهُمَّ أَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ وَأَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ وَلَوْلَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلُكَ أَخْرَجُونِي لَمَّا خَرَجْتَ مِنْكَ». فنزلت الآية؛ ذكره الثعلبي، وهو حديث صحيح.

[١٤] ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَبِينَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَفَرَ بِرَبِّهِ لَهُ سُوءُ عَمَلٍ وَأَنْبَغُوا أَهْوَاهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَبِينَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ الألف ألف تقرير. ومعنى ﴿على يَبِينَةٍ﴾ أي على ثبات ويقين؛ قاله ابن عباس. أبو العالية: وهو محمد ﷺ. واليَبِينَةُ: الوَخْيُ. ﴿كَفَرَ بِرَبِّهِ لَهُ سُوءُ عَمَلٍ﴾ أي عبادة الأصنام، وهو أبو جهل والكفار.

وقال ﷺ: «ما صام من ظل يأكل لحوم الناس»: فشبهه الوقعة في الناس بأكل لحومهم. فمن تنقص مسلماً أو ثلّم عرضه فهو كالآكل لحمه حيّاً، ومن أغتابه فهو كالآكل لحمه ميتاً. وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ: «لما عُرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم». وعن المستورد أن رسول الله ﷺ قال: «من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ومن كُسي ثوباً برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن أقام برجل مقام سُمعة ورياء فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة». وقد تقدّم قوله ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين». وقوله للرجلين: «مالي أرى خُضرة اللحم في أفواهكما». وقال أبو قلابة الرقاشي: سمعت أبا عاصم يقول: ما اغتبت أحداً مذ عرفت ما في الغيبة. وكان ميمون بن سيّاه لا يغتاب أحداً، ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده؛ ينهائه فإن انتهى وإلا قام. وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال: قام رجل من عند النبي ﷺ فأرأوا في قيامه عجزاً فقالوا: يا رسول الله ما أعجز فلاناً! فقال: «أكلتم لحم أخيكم وأغبتموه». وعن سفيان الثوري قال: أدنى الغيبة أن تقول إن فلاناً جَعْدٌ قَطَطٌ^(١)؛ إلا أنه يكره ذلك. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إياكم وذكر الناس فإنه داء، وعليكم بذكر الله فإنه شفاء. وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً يغتاب آخر؛ فقال: إياك والغيبة فإنها إدام كلاب الناس. وقيل لعمر بن عبيد: لقد وقع فيك فلان حتى رحمتك؛ قال إياه فارتحموا. وقال رجل للحسن: بلغني أنك تغتابني! فقال لم يبلغ قدرك عندي أن أحكمك في حسناتي.

(١) الجعد في صفات الرجال يكون مدحاً وذمّاً؛ فالمدح أن يكون معناه شديد الأسر (القوة) والخلق. أو يكون جعد الشعر، وهو ضد السبط. وأما الذم فهو القصير المتردد الخلق. وقد يطلق على الجعد أيضاً؛ يقال: رجل جعد الدين. والقطط: القصير الجعد من الشعر.

لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ ﴿١﴾ أَي لَمْ يَخْمَضْ بِطَوِيلِ الْمَقَامِ كَمَا تَتَغَيَّرُ أَلْبَانُ الدُّنْيَا إِلَى الْحَمُوضَةِ. ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ﴾ أَي لَمْ تُدْنَسْهَا الْأَرْجُلُ وَلَمْ تُرْتَقْهَا ^(١) الْأَيْدِي كَخَمْرِ الدُّنْيَا؛ فَهِيَ لَذِيذَةُ الطَّعْمِ طَيِّبَةُ الشَّرْبِ لَا يَتَكَرَّهَهَا الشَّارِبُونَ. يُقَالُ: شَرَابٌ لَذٌّ وَلَذِيذٌ بِمَعْنَى. وَاسْتَلَذَّهُ عَدَهُ لَذِيذًا. ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ الْعَسَلُ مَا يَسِيلُ مِنَ لُعَابِ النَحْلِ. ﴿مُصَفًّى﴾ أَي مِنَ الشَّمْعِ وَالْقَدَى، خَلَقَهُ اللَّهُ كَذَلِكَ لَمْ يَطْبَخْ عَلَى نَارٍ وَلَا دُنَسَهُ النَحْلُ. وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ حَكِيمِ بْنِ مَعَاوِيَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ وَبَحْرَ اللَّبَنِ وَبَحْرَ الْخَمْرِ ثُمَّ تَشَقُّقُ الْأَنْهَارُ بَعْدُ». قَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَيْنَحَانُ وَجَنِيحَانُ وَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ كُلٌّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». وَقَالَ كَعْبٌ: نَهْرٌ دَجَلَةٌ نَهْرُ مَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَنَهْرُ الْفُرَاتِ نَهْرُ لَبَنِهِمْ، وَنَهْرُ مِصْرَ نَهْرُ خَمْرِهِمْ، وَنَهْرُ سَيْنَحَانَ نَهْرُ عَسَلِهِمْ. وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ الْأَرْبَعَةُ تَخْرُجُ مِنْ نَهْرِ الْكَوْثَرِ. وَالْعَسَلُ: يَذْكُرُ وَيُؤْنِثُ. وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ: ﴿مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ أَي لَمْ يَخْرُجْ مِنْ بَطُونِ النَحْلِ. ﴿وَأَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ ﴿مِنْ﴾ زَائِدَةٌ لِلتَّأْكِيدِ. ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أَي لَذَنُوبِهِمْ. ﴿كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ﴾ قَالَ الْفَرَّاءُ: الْمَعْنَى أَفَمَنْ يَخْلُدُ فِي هَذَا النَّعِيمِ كَمَنْ يَخْلُدُ فِي النَّارِ. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: أَي أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ وَأَعْطِيَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَهُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ. فَقَوْلُهُ ﴿كَمَنْ﴾ بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾. وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: مِثْلُ هَذِهِ الْجَنَّةِ الَّتِي فِيهَا الثَّمَارُ وَالْأَنْهَارُ كَمِثْلِ النَّارِ الَّتِي فِيهَا الْحَمِيمُ وَالزَّقُومُ. وَمِثْلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي النَّعِيمِ الْمَقِيمِ كَمِثْلِ أَهْلِ النَّارِ فِي الْعَذَابِ الْمَقِيمِ. ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا﴾ أَي حَارًّا شَدِيدَ الْغَلِيَانِ، إِذَا دَنَا مِنْهُمْ شَوَى وَجُوهَهُمْ، وَوَقَعَتْ فَرُودَةٌ رُؤُوسُهُمْ؛ فَإِذَا شَرِبُوهُ قَطَعَ أَمْعَاءُهُمْ وَأَخْرَجَهَا مِنْ دُبُورِهِمْ. وَالْأَمْعَاءُ: جَمْعُ مَعَى، وَالتَّشْنِئَةُ مِيعَانُ، وَهُوَ جَمِيعُ مَا فِي الْبَطْنِ مِنَ الْحَوَايَا.

(١) رَتَقَ الْمَاءُ: كَدَرَهُ.

«من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه». وقد تقدّم هذا المعنى في سورة ﴿آل عمران﴾ عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ﴾^(١). وقد روي من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها فلما قامت قالت امرأة: ما أطول ذيلها! فقالت لها عائشة: لقد اغتبتيها فاستحلّها. فدلّت الآثار عن النبي ﷺ أنها مظلمة يجب على المغتاب استحلّها. وأما قول من قال: إنما الغيبة في المال والبدن؛ فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للمقذوف مظلمة يأخذه بالحدّ حتى يقيمه عليه؛ وذلك ليس في البدن ولا في المال. ففي ذلك دليل على أن الظلم في العرض والبدن والمال، وقد قال الله تعالى في القاذف: ﴿فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾^(٢). وقال رسول الله ﷺ: «من بهت مؤمناً بما ليس فيه حبه الله في طينة الخبال»^(٣). وذلك كله في غير المال والبدن. وأما من قال: إنها مظلمة، وكفارة المظلمة أن يستغفر لصاحبها؛ فقد ناقض إذ سماها مظلمة ثم قال كفارتها أن يستغفر لصاحبها؛ لأن قوله مظلمة تثبت ظلامة المظلوم؛ فإذا ثبتت الظلامة لم يزَلْها عن الظالم إلا إحلال المظلوم له. وأما قول الحسن فليس بحجة، وقد قال النبي ﷺ: «من كانت له عند أخيه مظلمة في عرض أو مال فليتحلّلها منه». وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأل، ورأى أنه لا يحل له ما حرّم الله عليه؛ منهم سعيد بن المسيّب قال: لا أحلّ من ظلمني. وقيل لابن سيرين: يا أبا بكر، هذا رجل

(١) راجع ٤/٢٦٨.

(٢) آية ١٣ سورة النور.

(٣) الخبال: الفساد؛ ويكون في الأفعال والأبدان والعقول. و «طينة الخبال»: عصارة أهل النار.

وقال آخر^(١):

إِنَّ الشَّوَاءَ وَالنَّشِيلَ وَالرُّغْفَ وَالْقَيْنَةَ الْحَسَنَاءَ وَالكَاسَ الْأَنْثَ

لِلطَّاعِينَ الْخَيْلَ وَالْخَيْلَ قُطِفَ^(٢)

وقال امرؤ القيس:

قَدْ غَدَا يَحْمِلْنِي فِي أَنْفِهِ^(٣)

أي في أوله. وأنث كل شيء أوله. وقال قتادة في هؤلاء المنافقين: الناس رجلان: رجل عقل عن الله فانتفع بما سمع، ورجل لم يعقل ولم ينتفع بما سمع. وكان يقال: الناس ثلاثة: فسامع عامل، وسامع عاقل، وسامع غافل تارك.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَغَى اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فلم يؤمنوا. ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ في الكفر. ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا﴾ أي للإيمان زادهم الله هدى. وقيل: زادهم النبي عليه السلام هدى. وقيل: ما يستمعونه من القرآن هدى؛ أي يتضاعف يقينهم. وقال الفراء: زادهم إعراض المنافقين واستهزاؤهم هدى. وقيل: زادهم نزول الناسخ هدى. وفي الهدى الذي زادهم أربعة أقاويل: أحدها - زادهم علماً؛ قاله الربيع بن أنس. الثاني - أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا؛ قاله الضحاك. الثالث - زادهم بصيرة في دينهم وتصديقاً لنبيهم؛ قاله الكلبي. الرابع - شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان. ﴿وَأَتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ أي ألهمهم إياها. وقيل: فيه خمسة أوجه: أحدها - آتاهم الخشية؛ قاله الربيع. الثاني - ثواب تقواهم في الآخرة؛ قاله السدي. الثالث - وفقهم للعمل الذي فرض عليهم؛ قاله مقاتل. الرابع - بين لهم ما يتقون؛ قاله ابن زياد والسدي أيضاً. الخامس - أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ؛ قاله عطية. الماوردي: ويحتمل سادساً -

(١) هو لقيط بن زرار. والنشيل: ما طبخ من اللحم بغير تابل. والرغف جمع رغيف. ويقال: أرغفة ورغفان.

(٢) في «الأصول»: «حذف» والتصويب عن اللسان مادة «قطف». وقد ورد هذا الشطر في اللسان مادة «نشل»: «للمضاربين الهام والخيل قطف». وقطفت الدابة: أساءت السير وأبطأت. (٣) تمامه:

أنه ترك الرخص والأخذ بالعزائم. وقرئ ﴿وَأَعْطَاهُمْ﴾ بدل ﴿وَأَتَاهُمْ﴾ وقال عكرمة: هذه نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب.

[١٨] ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ (١٨).

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي فجأة. وهذا وعيد للكفار. ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ أي أماراتها وعلاماتها. وكانوا قد قرءوا في كتبهم أن محمداً ﷺ آخر الأنبياء؛ فَبَغْتُهُ من أشراطها وأدلتها؛ قاله الضحاك والحسن. وفي «الصحيح» عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين» وضم السبابة والوسطى؛ لفظ مسلم. وخَرَجَه البخاري والترمذي وابن ماجه. ويروى «بعثت والساعة كَفَرَسَي رِهَان». وقيل: أشراط الساعة أسبابها التي هي دون معظمها. ومنه يقال للذون من الناس: الشَّرْط. وقيل: يعني علامات الساعة انشقاق القمر والدخان؛ قاله الحسن أيضاً. وعن الكلبي: كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام، وقلة الكرام وكثرة اللثام. وقد أتينا على هذا الباب في كتاب «التذكرة» مستوفى والحمد لله. وواحد الأشراط شَرْط؛ وأصله الأعلام. ومنه قيل الشَّرْط؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يُعرفون بها. ومنه الشَّرْط في البيع وغيره. قال أبو الأسود:

فإن كنت قد أزمعت بالضرْم بيننا فقد جعلت أشراط أوله تبدو

ويقال: أشراط فلان نفسه في عمل كذا أي أعلمها وجعلها له. قال أوس بن حَجَر يصف رجلاً تدلّ بحبل من رأس جبل إلى تَبْعَة^(١) يقطعها ليتخذ منها قَوْساً:

فأشراط نفسه فيها وهو مُعَصِّمٌ وألقى بأسباب له وتوَكَّلَا

(١) التبعة (واحدة النبع): شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القسي.

﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ ﴿أَنْ﴾ بدل اشتغال من ﴿الساعة﴾؛ نحو قوله: ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ من قوله: ﴿رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ﴾^(١). وقرئ ﴿بَغْتَةً﴾ بوزن جَزْة^(٢)، وهي غريبة لم ترد في المصادر أختها؛ وهي مَزْوِيَةٌ عن أبي عمرو. الزمخشري: وما أخوفني أن تكون غلطة من الراوي عن أبي عمرو، وأن يكون الصواب ﴿بَغْتَةً﴾ بفتح الغين من غير تشديد؛ كقراءة الحسن. وروى أبو جعفر الرُّاسِي وغيره من أهل مكة ﴿إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾. قال المهدوي: ومن قرأ ﴿إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾. كان الوقف على ﴿الساعة﴾ ثم استأنف الشرط. وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق؛ كأنه قال: إن شكُّوا في مجيئها ﴿فقد جاء أشراطها﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُ لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ ﴿ذِكْرَاهُمْ﴾ ابتداء و ﴿أَنذَرْتُ لَهُمْ﴾ الخبر. والضمير المرفوع في ﴿جاءتهم﴾ للساعة؛ التقدير: فمن أين لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة؛ قال معناه قتادة وغيره. وقيل: فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكرى عند مجيء الساعة؛ قاله ابن زيد. وفي الذكرى وجهان: أحدهما - تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر. الثاني - هو دعاؤهم بأسمائهم تبشيراً وتخويفاً؛ روى أبان عن أنس عن النبي ﷺ قال: «أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة يا فلان قم إلى نورك يا فلان قم لا نور لك» ذكره الماوردي.

[١٩] ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبَكُمْ وَمَتَوَلِّكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال الماوردي: وفيه - وإن كان الرسول عالماً بالله - ثلاثة أوجه: يعني أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله. الثاني - ما علمته استدلالاً فأعلمه خبراً يقيناً. الثالث - يعني فاذكر أن لا إله إلا الله؛ فعبر عن الذكر بالعلم

(١) آية ٢٥ سورة الفتح.

(٢) الجرّة (بالفتح والتشديد): القطيع من حُمُر الوحش. وقد يقال للأقوياء من الناس إذا كانوا جماعة متساوين: جربة.

لحدوثه عنه. وعن سفيان بن عُيَيْنَةَ أنه سئل عن فضل العلم فقال: أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ حِينَ
بَدَأَ بِهِ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ فَأَمَرَ بِالْعَمَلِ بَعْدَ الْعِلْمِ وَقَالَ:
﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(١)
وَقَالَ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾^(٢). ثُمَّ قَالَ بَعْدُ: ﴿فَأَحْذَرُواهُمْ﴾^(٣).
وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾^(٤). ثُمَّ أَمَرَ بِالْعَمَلِ بَعْدُ.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما - يعني استغفر الله أن
يقع منك ذنب. الثاني - استغفر الله ليعصمك من الذنوب. وقيل: لما ذكر له حال
الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان؛ أي اثبت على ما أنت عليه من التوحيد
والإخلاص والحذر عما تحتاج معه إلى استغفار. وقيل: الخطاب له والمراد به الأمة؛
وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان لجميع المسلمين. وقيل: كان عليه
السلام يضيّق صدره من كفر الكفار والمنافقين؛ فنزلت الآية. أي فاعلم أنه لا كاشف
يكشف ما بك إلا الله، فلا تعلق قلبك بأحد سواه. وقيل: أمر بالاستغفار لتقتدي به
الأمة. ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي ولذُنُوبِهِمْ. وهذا أمر بالشفاعَة. وروى مسلم عن
عائِشَةَ الأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ المَخْزُومِيِّ قَالَ: أَتَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ وَأَكَلْتُ مِنْ
طَعَامِهِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، غَفَرَ اللَّهُ لَكَ! فَقَالَ لَهُ صَاحِبِي: هَلْ اسْتَغْفَرَ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ؟
قَالَ: نَعَمْ، وَلَك. ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ثُمَّ
تَحَوَّلَتْ فَظَنَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، جُمُعًا^(٥) [عليه]^(٦) خِيْلَانُ كَأَنَّهُ التَّالِيلُ.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها - يعلم أعمالكم في
تصرفكم وإقامتكم. الثاني - متقلبكم في أعمالكم نهاراً ﴿ومثواكم﴾ في ليلكم نياماً. وقيل

(١) آية ٢٠ سورة الحديد. (٢) آية ٢٨ سورة الأنفال.

(٣) في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ آية ١٤ سورة التغابن.

(٤) آية ٤١ سورة الأنفال.

(٥) يريد مثل جمع الكف، وهو أن يجمع الأصابع ويضمها.

(٦) زيادة عن «صحيح مسلم». والخيلان: جمع خال، وهو الشامة في الجسد. والتاليل: جمع
تولول، وهي حبيبات تملأ الجسد.

﴿مقلبكم﴾ في الدنيا. ﴿ومثواكم﴾ في الدنيا والآخرة؛ قاله ابن عباس والضحاك. وقال عكرمة: ﴿مقلبكم﴾ في أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات. ﴿ومثواكم﴾ مقامكم في الأرض. وقال ابن كيسان: ﴿مقلبكم﴾ من ظهر إلى بطن إلى الدنيا. ﴿ومثواكم﴾ في القبور.

قلت: والعموم يأتي على هذا كله، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بني آدم وسكناتهم، وكذا جميع خلقه. فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه جملة وتفصيلاً أُولَى وَأُخْرَى. سبحانه! لا إله إلا هو.

[٢٠] ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ ۖ﴾

[٢١] ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۖ﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي المؤمنون المخلصون. ﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ اشتيقاً للوحي وحرصاً على الجهاد وثوابه. ومعنى ﴿لولا﴾ هلا. ﴿فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ﴾ لا نسخ فيها. قال قتادة: كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة، وهي أشدّ القرآن على المنافقين. وفي قراءة عبد الله ﴿فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحَدَّثَةٌ﴾ أي محدثة النزول. ﴿وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ أي فرض فيها الجهاد. وقرئ ﴿فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ على البناء للفاعل ونصب القتال. ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي شك ونفاق. ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ أي نظر مغموصين مغتاظين بتحديد وتحديق؛ كمن يشخص بصره عند الموت؛ وذلك لجبنهم عن القتال جزعاً وهلعاً، ولميلهم في السر إلى الكفار.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ ۖ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ﴾ قال الجوهري: وقولهم: أولى لك، تهذّب ووعيد. قال الشاعر:

فأولى ثم أولى ثم أولى وهل للذرّ يخلب من مرّد

قال الأصمعي: معناه قارب ما يهلكه؛ أي نزل به. وأنشد:

فَعَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا وَأَوَّلَى أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ
أَي قَارِبَ أَنْ يَزِيدَ. قَالَ ثَعْلَبُ: وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ فِي «أَوَّلَى» أَحْسَنَ مِمَّا قَالَ الْأَصْمَعِيُّ.
وَقَالَ الْمُبَرِّدُ: يَقَالُ لِمَنْ هَمَّ بِالْعَطَبِ ثُمَّ أَفْلَتَ: أَوَّلَى لَكَ؛ أَي قَارِبْتَ الْعَطَبَ.
كَمَا رَوَى أَنَّ أَعْرَابِيًّا كَانَ يُوَالِي رَمِي الصَّيْدِ فَيُقْلِتُ مِنْهُ فَيَقُولُ: أَوَّلَى لَكَ. ثُمَّ رَمَى صَيْدًا
فَقَارِبَهُ ثُمَّ أَفْلَتَ مِنْهُ فَقَالَ:

فَلَوْ كَانَ أَوَّلَى يُطْعِمُ الْقَوْمَ صَدَّتْهُمْ وَلَكِنْ أَوَّلَى يَنْزُكُ الْقَوْمَ جُوعًا

وقيل: هو كقول الرجل لصاحبه: يا محروم، أي شيء فاتك! وقال
الجزجاني: هو مأخوذ من الويل؛ فهو أفعل، ولكن فيه قلب؛ وهو أن عين الفعل
وقع موقع اللام. وقد تم الكلام على قوله: «فأولى لهم». قال قتادة: كأنه قال
العقاب أولى لهم. وقيل: أي وَلِيَهُمُ المكروه. ثم قال: «طاعة وقول معروف» أي
طاعة وقول معروف أمثل وأحسن؛ وهو مذهب سيبويه والخليل. وقيل: إن
التقدير أمرنا طاعة وقول معروف؛ فحذف المبتدأ فيوقف على «فأولى لهم».
وكذا من قدر يقولون منا طاعة. وقيل: إن الآية الثانية متصلة بالأولى. واللام في
قوله «لهم» بمعنى الباء؛ أي الطاعة أولى وأليق بهم، وأحق لهم من ترك امتثال
أمر الله. وهي قراءة أبيّ «يقولون طاعة». وقيل: إن «طاعة» نعت
لـ «سورة»؛ على تقدير: فإذا أنزلت سورة ذات طاعة، فلا يوقف على هذا على
«فأولى لهم» وقال ابن عباس: إن قولهم «طاعة» إخبار من الله عز وجل عن
المنافقين. والمعنى لهم طاعة وقول معروف قيل وجوب الفرائض عليهم، فإذا
أنزلت الفرائض شق عليهم نزولها. فيوقف على هذا على «فأولى».

قوله تعالى: «فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ» أي جد القتال، أو وجب فرض القتال، كرهوه.
فكرهوه جواب «إذا» وهو محذوف. وقيل: المعنى فإذا عزم أصحاب الأمر. «فَلَوْ
صَدَّقُوا اللَّهَ» أي في الإيمان والجهاد. «لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ» من المعصية والمخالفة.

- [٢٢] ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ .
- [٢٣] ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴾ .
- [٢٤] ﴿ أَفَلَا يَسْتَدْرِبُونَ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا ﴾ .

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ اختلف في معنى ﴿ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ فقيل: هو من الولاية. قال أبو العالية: المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم فجعلتم حكماً أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرُّشَا . وقال الكلبي: أي فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن تفسدوا في الأرض بالظلم. وقال ابن جريج: المعنى فهل عسيتم إن توليتم عن الطاعة أن تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام. وقال كعب: المعنى فهل عسيتم إن توليتم الأمر أن يقتل بعضكم بعضاً. وقيل: من الإعراض عن الشيء. قال قتادة: أي فهل عسيتم إن توليتم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام ، وتقطُّعوا أرحامكم . وقيل: ﴿ فهل عسيتم ﴾ أي فلعلكم إن عرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه أن تفسدوا في الأرض فتعودوا إلى جاهلييتكم . وقرأ بفتح السين وكسرهما. وقد مضى في ﴿ البقرة ﴾ القول فيه مستوفى^(١) . وقال بكر المزني: إنها نزلت في الحرورية والخوارج ؛ وفيه بُعْدٌ . والأظهر أنه إنما عني بها المنافقون. وقال ابن حيان: قريش . ونحوه قال المسيب بن شريك والفرَّاء ، قالا: نزلت في بني أمية وبني هاشم ؛ ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مغفل قال سمعت النبي ﷺ يقول: « ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض ﴾ - ثم قال - هم هذا الحي من قريش أخذ الله عليهم إن ولَّوا الناس ألا يفسدوا في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم » . وقرأ علي بن أبي طالب ﴿ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ بضم التاء والواو وكسر اللام. وهي قراءة ابن أبي إسحاق، ورواها رُوَيْس عن

يعقوب. يقول: إن وليتكم ولاية جائزة خرجتم معهم في الفتنة وحاربتموهم. ﴿وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ بالبغي والظلم والقتل. وقرأ يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾ بفتح التاء وتخفيف القاف، من القطع؛ اعتباراً بقوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾^(١). وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو. وقرأ الحسن ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾ مفتوحة الحروف مشددة؛ اعتباراً بقوله تعالى: ﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾^(٢). الباقون ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾ بضم التاء مشددة الطاء، من التقطيع على التكثير؛ وهو اختيار أبي عبيد. وتقدم ذكر ﴿عَسَيْتُمْ﴾ في ﴿البقرة﴾^(٣). وقال الزجاج: في قراءة نافع: لو جاز هذا لجاز ﴿عَسَى﴾ بالكسر. قال الجوهري: ويقال عَسَيْتَ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ، وَعَسَيْتَ بالكسر. وقرئ ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ بالكسر.

قلت: ويدل قوله هذا على أنهما لغتان. وقد مضى القول فيه في ﴿البقرة﴾ مستوفى^(٤). ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي طردهم وأبعدهم من رحمته. ﴿فَأَصْحَمُوهُمْ﴾ عن الحق. ﴿وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ﴾ أي قلوبهم عن الخير. فأتبع الأخبار بأن من فعل ذلك حَقَّتْ عليه لعنته، وسلبه الانتفاع بسمعه وبصره حتى لا ينقاد للحق وإن سمعه؛ فجعله كالبهيمة التي لا تعقل. وقال: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ ثم قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ فرجع من الخطاب إلى الغيبة على عادة العرب في ذلك.

الثانية - قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أي يفهمونه فيعلمون ما أعَدَّ الله للذين لم يتولوا عن الإسلام. ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ أي بل على قلوب أقفالها الله عز وجل عليهم فهم لا يعقلون. وهذا يرد على القدرية والإمامية مذهبهم. وفي حديث مرفوع أن النبي ﷺ قال: «إن عليها أقفالاً كأقفال الحديد حتى يكون الله يفتحها». وأصل القفل اليُسُ والصلاية. ويقال لما يبس من الشجر: القفل. والقفل مثله. والقفل أيضاً نبت. والقفل: الصوت. قال الراجز:

لما أتاكَ يابساً قِرْشَبَا قمت إليه بالقِفِيل ضرباً

كيف قَرَيْتَ شَيْخَكَ الْأَزْبَا^(٥)

(١) آية ٢٧ سورة البقرة. (٢) آية ٩٣ سورة الأنبياء.

(٣) ٢٤٤/٣. (٤) الأزب (بالفتح والتشديد): الكثير الشعر.

الْقِرْشَبْتُ (بكسر القاف): المسِنَّ؛ عن الأصمعي. وأقفلهُ الصوم أي أيسسه؛ قاله القشيريُّ والجوهريُّ. فالأقفال هاهنا إشارة إلى ارتجاج القلب وخلوّه عن الإيمان. أي لا يدخل قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر؛ لأن الله تعالى صنع على قلوبهم وقال: ﴿على قلوب﴾ لأنه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غير م في هذه الجملة. والمراد أم على قلوب هؤلاء وقلوب من كانوا بهذه الصفة أقفالها.

الثالثة - في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرَّحِمُ فقالت هذا مقام العائذ من القطيعة قال نعم أما تَرْضَيْن أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذاك لك - ثم قال رسول الله ﷺ - اقرءوا إن شئتم ﴿فهل عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ. أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ. أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾. وظاهر الآية أنها خطاب لجميع الكفار. وقال قتادة وغيره: معنى الآية فلعلكم، أو يخاف عليكم، إن أعرضتم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض لسفك الدماء، قال قتادة: كيف رأيتم القوم حين تَوَلَّوْا عن كتاب الله تعالى! ألم يسفكوا الدماء الحرام ويقطعوا الأرحام وعصوا الرَّحْمَنَ. فالرَّحِمُ على هذا رَحِمُ دين الإسلام والإيمان، التي قد سماها الله إخوة بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾^(١). وعلى قول الفراء أن الآية نزلت في بني هاشم وبني أمية؛ والمراد من أضمر منهم نفاقاً؛ فأشار بقطع الرَّحِمِ إلى ما كان بينهم وبين النبي ﷺ من القرابة بتكذيبهم النبي ﷺ. وذلك يوجب القتال. وبالجملة فالرحم على وجهين: عامة وخاصة؛ فالعامة رَحِمُ الدِّين، ويجب مواصلتها بملازمة الإيمان والمحبة لأهله ونصرتهم، والنصيحة وترك مضاربتهم والعدل بينهم، والنِّصْفَةُ في معاملتهم والقيام بحقوقهم الواجبة؛ كتمريض المرضى وحقوق الموتى من غسلهم والصلاة عليهم ودفنهم، وغير ذلك من [الحقوق] المترتبة لهم. وأما الرحم الخاصة وهي رحم القرابة من طرفي الرجل أبيه وأمه، فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة؛ كالنفقة وتفقد أحوالهم،

وترك التغافل عن تعاهدهم في أوقات ضروراتهم؛ وتتأكد في حقهم حقوق الرحم العامة، حتى إذا تراخمت الحقوق بدىء بالأقرب فالأقرب. وقال بعض أهل العلم: إن الرحم التي تجب صلتها هي كل رَحِمٍ مَحْرَمٍ، وعليه فلا تجب في بني الأعمام وبني الأخوال. وقيل: بل هذا في كل رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوي الأرحام في الموارث، مَحْرَمًا كان أو غير محرم. فيخرج من هذا أن رحم الأم التي لا يتوارث بها لا تجب صلتهم ولا يحرم قطعهم. وهذا ليس بصحيح، والصواب أن كل ما يشملهم ويعمه الرحم تجب صلته على كل حال، قرابةً ودينيةً؛ على ما ذكرناه أولاً والله أعلم. وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده قال: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَعْبِ الْقُرْظِيِّ يَحْدُثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ لِلرَّحِمِ لِسَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ يَقُولُ يَا رَبِّ قُطِعْتُ يَا رَبِّ ظُلِمْتُ يَا رَبِّ أُسِيءَ إِلَيَّ فَيَجِيبُهَا رَبُّهَا أَلَا تَرْضَيْنِ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكِ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ». وفي «صحيح مسلم» عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ». قال ابن أبي عمر قال سفيان: يعني قاطع رَحِمٍ. ورواه البخاري.

الرابعة - قوله عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ...» ﴿خَلَقَ﴾ بمعنى اخترع وأصله التقدير؛ كما تقدّم^(١). والخلق هنا بمعنى المخلوق. ومنه قوله تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾^(٢) أي مخلوقه. ومعنى «فرغ منهم» كمل خلقهم. لا أنه اشتغل بهم ثم فرغ من شغله بهم؛ إذ ليس فعله بمباشرة ولا مناولة، ولا خَلَقَهُ بآلة ولا محاولة؛ تعالى عن ذلك. وقوله: «قامت الرّحم فقالت» يحمل على أحد وجهين: أحدهما - أن يكون الله تعالى أقام من يتكلم عن الرحم من الملائكة فيقول ذلك، وكأنه وكل بهذه العبادة من يناضل عنها ويكتب ثواب من وصلها ووزر من قطعها؛ كما وكل الله بسائر الأعمال كراماً كاتبين، وبمشاهدة أوقات الصلوات ملائكة متعاقبين. وثانيهما -

(١) راجع ٢٢٦/١. (٢) آية ١١ سورة لقمان.

أن ذلك على جهة التقدير والتمثيل المفهم للإعياء وشدة الاعتناء. فكانه قال: لو كانت الرحم ممن يعقل ويتكلم ل قالت هذا الكلام؛ كما قال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ - ثم قال - وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ^(١). وقوله: «فقلت هذا مقام العائذ بك من القطيعة» مقصود هذا الكلام الإخبار بتأكد أمر صلة الرحم، وأن الله سبحانه قد نزلها بمنزلة من أستجار به فأجاره، وأدخله في ذمته وخفارتة^(٢). وإذا كان كذلك فجار الله غير مخذول وعهده غير منقوض. ولذلك قال مخاطباً للرحيم: «أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلِكِ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعِكِ». وهذا كما قال عليه السلام: «ومن صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا يطلبنكم الله من ذمته بشيء فإنه من يطلبه بدمته بشيء يدرکه ثم يَكْتَبُهُ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ».

[٢٥] ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيُؤْتِيَنَّهُم مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَأُخْرَىٰ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ ۚ﴾
وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴿٢٥﴾.

قال قتادة: هم كفار أهل الكتاب، كفروا بالنبي ﷺ بعدما عرفوا نعتة عندهم؛ قاله ابن جريج. وقال ابن عباس والضحاك والسدي: هم المنافقون، قعدوا عن القتال بعدما علموه في القرآن. ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ﴾ أي زين لهم خطاياهم؛ قاله الحسن. ﴿وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ أي مَدَّ لَهُم الشَّيْطَانُ فِي الْأَمَلِ ووعدهم طول العمر؛ عن الحسن أيضاً. وقال: إن الذي أملى لهم في الأمر ومدَّ في آجالهم هو الله عز وجل؛ قاله الفراء والمفضل. وقال الكلبي ومقاتل: إن معنى «أملى لهم» أمهلهم؛ فعلى هذا يكون الله تعالى أملى لهم بالإمهال في عذابهم. وقرأ أبو عمرو وأبن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة ﴿وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الباء؛ على ما لم يسم فاعله. وكذلك قرأ ابن هُرَيْرٍ ومجاهد والْبَجْدَرِيُّ ويعقوب، إلا أنهم سكتوا الباء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم؛ كأنه قال: وأنا أملي لهم. واختاره أبو حاتم، قال: لأن فتح الهمزة يؤهم أن الشيطان

يملي لهم، وليس كذلك؛ فلهذا عدل إلى الضم. قال المهدوي: ومن قرأ ﴿وَأْمَلَىٰ لَهُمْ﴾ فالفاعل اسم الله تعالى. وقيل: الشيطان. واختار أبو عبيد قراءة العامة، قال: لأن المعنى معلوم؛ لقوله: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ﴾^(١) رد التسبيح على اسم الله، والتوقير والتعزيز على أسم الرسول.

[٢٦] ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾ أي ذلك الإملاء لهم حتى يتمادوا في الكفر بأنهم قالوا؛ يعني المنافقين واليهود. ﴿لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ وهم المشركون. ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ أي في مخالفة محمد والتظاهر على عداوته، والقعود عن الجهاد معه وتوهين أمره في السر. وهم إنما قالوا ذلك سرًا فأخبر الله نبيه. وقراءة العامة ﴿أسرارهم﴾ بفتح الهمزة، جمع سر؛ وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. وقرأ الكوفيون وابن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم ﴿إسرارهم﴾ بكسر الهمزة على المصدر؛ نحو قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَزْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾^(٢) جمع لاختلاف ضروب السر.

[٢٧] ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَاهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ﴾ أي فكيف تكون حالهم. ﴿إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ﴾ أي ضاربين؛ فهو في موضع الحال. ومعنى الكلام التخويف والتهديد؛ أي إن تأخر عنهم العذاب فلإل انقضاء العمر. وقد مضى في ﴿الأنفال والنحل﴾^(٣). وقال ابن عباس: لا يتوفى أحد على معصية إلا بضرب شديد لوجهه وقفاه. وقيل: ذلك عند القتال نُصْرَةً لرسول الله

(١) آية ٩ سورة الفتح.

(٢) آية ٩ سورة نوح.

(٣) راجع ٢٨/٨ و ٩٩/١٠.

ﷺ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطلب وأدبارهم عند الهرب. وقيل: ذلك في القيامة عند سوفهم إلى النار.

[٢٨] ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ذلك جزاؤهم. ﴿بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ﴾ قال ابن عباس: هو كتمانهم ما في التوراة من نعت محمد ﷺ. وإن حملت على المنافقين فهو إشارة إلى ما أضمرُوا عليه من الكفر ﴿وَكْرَهُوا رِضْوَانَهُ﴾ يعني الإيمان. ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك؛ على ما تقدم.

[٢٩] ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَن لَّنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ﴾.

[٣٠] ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَتَعَرَّفْنَاهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَتَعَرَّفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ نفاق وشك؛ يعني المنافقين. ﴿أَن لَّنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ﴾ الأضغان ما يضر من المكروه. واختلف في معناه؛ فقال السدي: غشهم. وقال ابن عباس: حسدهم. وقال قُطْرُب: عداوتهم. وأنشد قول الشاعر:

قل لابن هند ما أردت بمنطق ساء الصديق وشيد الأضغانا

وقيل: أحقادهم. واحدا ضغن. قال:

وذئ ضغن كففت النفس عنه

وقد تقدم. وقال عمرو بن كلثوم:

وإن الضغن بعد الضغن يفشو عليك ويخرج الداء الدفينا

قال الجوهري: الضغن والضغينة: الحقد. وقد ضغن عليه (بالكسر) ضِغْنًا. وتضاعن القوم وأضطغنوا أبطنوا على الأحقاد. وأضطغت الصبي إذا أخذته تحت حضنك. وأنشد الأحمر:

كَأَنَّهُ مُضْطَغِنٌ صَبِيًّا

أي حامله في حجره. وقال ابن مقبل:

إِذَا اضْطَغَنْتُ سِلَاحِي عِنْدَ مَعْرِضِهَا وَمِزْقَى كِرْنَاسِ السِّيفِ إِذْ شَسَفًا^(١)

وفرس ضاغن لا يعطي ما عنده من الجزى إلا بالضرب. والمعنى: أم حسبوا أن لن يظهر الله عداوتهم وحقدهم لأهل الإسلام. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ﴾ أي لعرفناكم. قال ابن عباس: وقد عرّفه إياهم في سورة ﴿براءة﴾^(٢). تقول العرب: سأريك ما أصنع؛ أي سأعلمك؛ ومنه قوله تعالى: ﴿بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾^(٣) أي بما أعلمك. ﴿فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ أي بعلاماتهم. قال أنس: ما خفي على النبي ﷺ بعد هذه الآية أحد من المنافقين؛ كان يعرفهم بسيماهم. وقد كنا في غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم^(٤) الناس، فأصبحوا ذات ليلة وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب «هذا منافق» فذلك سيماهم. وقال ابن زيد: قدر الله إظهارهم وأمر أن يخرجوا من المسجد فأبوا إلا أن يتمسكوا بلا إله إلا الله، فحققت دماؤهم ونكحوا وأنكحوا بها. ﴿وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ أي في فحواه ومعناه. ومنه قول الشاعر:

وخيّر الكلام ما كان لحنًا

أي ما عُرف بالمعنى ولم يُصَرَّح به. مأخوذ من اللحن في الإعراب، وهو الذهاب عن الصواب، ومنه قول النبي ﷺ: «إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض» أي أذهب بها في الجواب لقوته على تصريف الكلام. أبو زيد:

(١) المغرض: جانب البطن أسفل الأضلاع. و«رئاس السيف»: مقبضه. و«الشاسف»: اليأس من الضر والهزال.

(٢) راجع ١٩٦/٨. (٣) آية ١٠٥ سورة النساء.

(٤) في نسخ الأصل: «يشكونهم».

لَحَنْتُ لَهُ (بافتح) أَلَحَنُ لَحْنًا إِذَا قُلْتَ لَهُ قَوْلًا يَفْهَمُهُ عَنْكَ وَيَخْفَى عَلَى غَيْرِهِ. وَلَحْنَتُهُ هُوَ عَنِّي (بالكسر) يَلْحَنُهُ لَحْنًا أَي فَهَمَهُ. وَالْحَنْتُهُ أَنَا إِيَّاهُ، وَلَا حَنْتُ النَّاسَ فَاطْتَهُمْ؛ قَالَ الْفَرَارِيُّ:

وَحَدِيثُ أَلَذَّهُ هُوَ مِمَّا يَنْتَعُ النَّاعِثُونَ يُوزَنُ وَزْنًا
مَنْطِقُ رَائِعٍ وَتَلَحَّنُ أَحْيَا نَا وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

يريد أنها تتكلم [بشيء] وهي تريد غيره، وتُعَرِّضُ فِي حَدِيثِهَا فَتَزِيلُهُ عَنْ جِهَتِهِ مِنْ فُطْنَتِهَا وَذِكَائِهَا. وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾.. وَقَالَ الْقَتَالُ الْكَلَّابِيُّ:

وَلَقَدْ وَحَيْتُ^(١) لَكُمْ لَكَيْمًا فَفَهِمُوا وَلَحَنْتُ لَحْنًا لَيْسَ بِالْمُرْتَابِ
وَقَالَ مَرَارِ الْأَسَدِيُّ:

وَلَحَنْتُ لَحْنًا فِيهِ غَشٌّ وَرَابِنِي صَدُودُكَ تُزْضِيْنُ الْوَشَاةَ الْأَعَادِيَا

قَالَ الْكَلْبِيُّ: فَلَمْ يَتَكَلَّمْ بَعْدَ نَزُولِهَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ مَنَاقِقَ إِلَّا عَرَفَهُ. وَقِيلَ: كَانَ الْمَنَاقِقُونَ يَخَاطَبُونَ النَّبِيَّ ﷺ بِكَلَامٍ تَوَاضَعُوهُ فِيمَا بَيْنَهُمْ؛ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَسْمَعُ ذَلِكَ وَيَأْخُذُ بِالظَّاهِرِ الْمَعْتَادِ، فَنَبَهُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ، فَكَانَ بَعْدَ هَذَا يَعْرِفُ الْمَنَاقِقِينَ إِذَا سَمِعَ كَلَامَهُمْ. قَالَ أَنَسٌ: فَلَمْ يَخَفْ مَنَاقِقَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ عَرَفَهُ اللَّهُ ذَلِكَ بِوَحْيٍ أَوْ عَلَامَةٍ عَرَفَهَا بِتَعْرِيفِ اللَّهِ إِيَّاهُ. ﴿وَاللَّهُ يَغْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ أَي لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا.

[٣١] ﴿وَلَتَبْلُؤَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوَ الْخَبَارَ﴾.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَتَبْلُؤَنَّكُمْ﴾ أَي نَتَعَبَّدُكُمْ بِالشَّرَائِعِ وَإِنْ عَلِمْنَا عَوَاقِبَ الْأُمُورِ. وَقِيلَ: لِنَعَامِلَنَّكُمْ مَعَامِلَةَ الْمُخْتَبَرِينَ. ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ﴾ عَلَيْهِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾ حَتَّى نَمِيزَ. وَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾ حَتَّى نَرَى. وَقَدْ مَضَى

(١) فِي «اللسان»: «لَحَنْتُ».

في ﴿البقرة﴾^(١). وقراءة العامة بالنون في ﴿تَبْلُوتُكُمْ﴾ و ﴿نَعْلَمُ﴾ و ﴿تَبْلُؤُ﴾. وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء فيهنّ. وروى رُوَيْس عن يعقوب إسكان الواو من ﴿تَبْلُؤُ﴾ على القطع مما قبل. ونصب الباقون ردّا على قوله: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾. وهذا العلم هو العلم الذي يقع به الجزاء؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بعلمه القديم عليهم. فتأويله: حتى نعلم المجاهدين علم شهادة؛ لأنهم إذا أمروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا، فالجزاء بالثواب والعقاب يقع على علم الشهادة. ﴿وَتَبْلُؤُ أَخْبَارُكُمْ﴾ نخبرها ونظهرها. قال إبراهيم بن الأشعث: كان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال: اللَّهُمَّ لا تبليتنا فإنك إذا بلوتنا فضحتنا وهتكت أستاذنا.

[٣٢] ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِيطُ أَعْمَالُهُمْ﴾.

يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود. وقال ابن عباس: هم المطعمون يوم بدر. نظيرها ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية^(٢). ﴿وَشَاقُّوا الرَّسُولَ﴾ أي عادوه وخالفوه. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ أي علموا أنه نبي بالحجج والآيات. ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ بكفرهم. ﴿وَسَيُحِيطُ أَعْمَالُهُمْ﴾ أي ثواب ما عملوه.

[٣٣] ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ لما بين حال الكفار أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره والرسول في سنته. ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ أي حسناتكم بالمعاصي؛ قاله الحسن. وقال الزُّهري: بالكبائر. ابن جريج: بالرياء والسمعة.

وقال مقاتل والشمالي: بالْمَنَ؛ وهو خطاب لمن كان يَمَنَ على النبي ﷺ بإسلامه. وكلّه متقارب، وقول الحسن يجمعه. وفيه إشارة إلى أن الكبائر تحبط الطاعات، والمعاصي تخرج عن الإيمان.

الثانية - احتج علماؤنا وغيرهم بهذه الآية على أن التحلل من التطوع - صلاةً كان أو صوماً - بعد التلبس به لا يجوز؛ لأن فيه إبطال العمل وقد نهى الله عنه. وقال من أجاز ذلك - وهو الإمام الشافعي وغيره - : المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض؛ فنهى الرجل عن إحباط ثوابه. فأتا ما كان نفلاً فلا؛ لأنه ليس واجباً عليه. فإن زعموا أن اللفظ عام فالعام يجوز تخصيصه. ووجه تخصيصه أن النفل تطوع، والتطوع يقتضي تخيراً وعن أبي العالية كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب؛ حتى نزلت هذه الآية فخافوا الكبائر أن تحبط الأعمال. وقال مقاتل: يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطلتم أعمالكم.

[٣٤] ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَأْتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (٢١).

بين أن الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار. وقد مضى في «البقرة» الكلام فيه^(١). وقيل: إن المراد بالآية أصحاب القلب^(٢). وحكمها عام.

[٣٥] ﴿فَلَا تَهْتَفُوا وَدَعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ (٢٢).

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهْتَفُوا﴾ أي تضعفوا عن القتال. والوهن: الضعف. وقد وَهَنَ الإنسان وَهْنَهُ غيره، يتعدى ولا يتعدى. قال:

إنني لست بمَوْهُونٍ فَقَرٌ^(٣)

(١) راجع ٤٨/٣.

(٢) المراد به قلب بدر.

(٣) هذا عجز بيت لطرفة، وصدره:

وإذا تلسنتني السهـ

ووهن أيضاً (بالكسر) وَهْنًا أَي ضَعْفٌ، وَقُرِئَ ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ بضم الهاء وكسرها. وقد مضى في ﴿آل عمران﴾^(١).

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَتَذَعُوا إِلَى السَّلَامِ﴾ أي الصلح. ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي وأنتم أعلم بالله منهم. وقيل: وأنتم الأعْلون في الحجة. وقيل: المعنى وأنتم الغالبون لأنكم مؤمنون وإن غلبوكم في الظاهر في بعض الأحوال. وقال قتادة: لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما.

الثالثة - واختلف العلماء في حكمها؛ فقيل: إنها ناسخة لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا﴾^(٢)؛ لأن الله تعالى منع من الميل إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلح. وقيل: منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا﴾ وقيل: هي محكمة، والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الحال. وقيل: إن قوله ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا﴾ مخصوص في قوم بأعيانهم، والأخرى عامة. فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين. وقد مضى هذا المعنى مستوفى^(٣). ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ أي بالنصر والمعونة؛ مثل ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٤). ﴿وَلَنْ يَتْرُكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي لن ينقصكم؛ عن ابن عباس وغيره. ومنه الموتور الذي قتل له قتيل فلم يدرك بدمه؛ تقول منه: وَتَرَهُ يَتَرَهُ وَتَرًا وَتَرَةً. ومنه قوله عليه السلام: «من فاتته صلاة العصر فكانما وَتَرَ أهله وماله» أي ذهب بهما. وكذلك وَتَرَهُ حَقُّهُ أي نقصه. وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَتْرُكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي لن ينقصكم في أعمالكم؛ كما تقول: دخلت البيت؛ وأنت تريد في البيت؛ قاله الجوهري. الْفَرَاءُ: ﴿وَلَنْ يَتْرُكُمْ﴾ هو مشتق من الوتر وهو الفرد؛ فكان المعنى ولن يفردكم بغير ثواب.

(١) راجع ٢٣٠/٤.

(٢) آية ٦١ سورة الأنفال. راجع ٣٩/٨.

(٣) آية ٦٩ سورة العنكبوت.

[٣٦] ﴿إِنَّمَا لِلدُّنْيَا لَبِيبٌ وَلَهُوَ وَان تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾.

[٣٧] ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُخْفِئْكُمْ بِتَبَخُلُوهَا وَخُشْيِكُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَبِيبٌ وَلَهُوَ﴾ تقدم في ﴿الأنعام﴾^(١). ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ﴾ شرط وجوابه. ﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة؛ بل أمر بإخراج البعض؛ قاله ابن عيينة وغيره. وقيل: ﴿لَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ لنفسه أو لحاجة منه إليها؛ إنما يأمركم بالإنفاق في سبيله ليرجع ثوابه إليكم. وقيل: ﴿لَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ إنما يسألكم أمواله؛ لأنه المالك لها وهو المنعم بإعطائها. وقيل: ولا يسألكم محمد أموالكم أجراً على تبليغ الرسالة. نظيره ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾^(٢) الآية. ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُخْفِئْكُمْ﴾ يلج عليكم؛ يقال: أخفى بالمسألة والحق والخفى بمعنى واحد. والخفي المستقصي في السؤال؛ وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنازعة. ومنه أخفى شاربه أي استقصى في أخذه. ﴿تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ﴾ أي يخرج البخل أضغانكم. قال قتادة: قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان. وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن مخرين وحُميد ﴿وَتُخْرِجْ﴾ بناء مفتوحة وراء مضمومة. ﴿أضغانكم﴾ بالرفع لكونه الفاعل. وروى الوليد عن يعقوب الحضرمي ﴿ونخرج﴾ بالنون. وأبو معمر عن عبد الوارث عن أبي عمرو ﴿ويخرج﴾ بالرفع في الجيم على القطع والاستئناف. والمشهور عنه ﴿ويخرج﴾ كسائر القراء، عطف على ما تقدم.

[٣٨] ﴿مَتَّعْنَاهُمُ هَؤُلَاءِ لِنُذِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلْ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾.

(١) راجع ٤١٤/٦.

(٢) آية ٥٧ سورة الفرقان.

قوله تعالى : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ ﴾ أي هـا أنتم هؤلاء أيها المؤمنون تُدْعَوْنَ ﴿ لِتَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي في الجهاد وطريق الخير .
﴿ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ ﴾ أي على نفسه أي يمنعها الأجر والثواب . ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ﴾ أي إنه ليس بمحتاج إلى أموالكم . ﴿ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ﴾ إليها . ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ أي أطوع لله منكم . روى الترمذي عن أبي هريرة قال : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ قالوا : ومن يُستبدل بنا ؟ قال : فضرب رسول الله ﷺ على منكب سلمان ثم قال : « هذا وقومه . هذا وقومه » قال : حديث غريب في إسناده مقال . وقد روى عبد الله بن جعفر بن نجيع والد علي بن المديني أيضاً هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال أناس من أصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله ، من هؤلاء الذين ذكر الله إن تَوَلَّوْا استبدلوا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ قال : وكان سلمان جنب رسول الله ﷺ قال : فضرب رسول الله ﷺ فخذ سلمان ، قال : « هذا وأصحابه . والذي نفسي بيده لو كان الإيمان متوطأ بالثريا لتناوله رجال من فارس » . وقال الحسن : هم العجم . وقال عكرمة : هم فارس والروم . قال المحاسبي : فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن ديناً ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس . وقيل : إنهم اليمن ، وهم الأنصار ؛ قاله شريح بن عبيد . وكذا قال ابن عباس : هم الأنصار . وعنه أنهم الملائكة . وعنه هم التابعون . وقال مجاهد : إنهم من شاء من سائر الناس . ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ قال الطبري : أي في البخل بالإنفاق في سبيل الله . وحكى عن أبي موسى الأشعري أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله ﷺ وقال : « هي أحب إلي من الدنيا » . والله أعلم .

سورة الفتح

مدنية بإجماع، وهي تسع وعشرون آية. ونزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحُدَيْبِيَّة. روى محمد بن إسحاق عن الزهري عن عُرْوَةَ عن الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ ومروان بن الحكم، قالوا: نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحُدَيْبِيَّة من أولها إلى آخرها. وفي «الصحيحين» عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ، ثم سأله فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه؛ فقال عمر بن الخطاب: تَكَلَّثَ أم عمر، نَزَزْتُ^(١) رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لم يجبك؛ فقال عمر: فحَرَكْتُ بعيري ثم تقدّمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن، فما نَشِئْتُ^(٢) أن سمعت صارخاً يصرخ بي؛ فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن، فجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه؛ فقال: «لقد أنزلت عليّ الليلة سورة لهي أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس» - ثم قرأ - «إنا فتحنا لك فتحاً مُبِيناً». لفظ البخاري. وقال الترمذي: حديث حسن غريب صحيح. وفي «صحيح مسلم» عن قتادة أن أنس بن مالك حدّثهم قال: لما نزلت «إنا فتحنا لك فتحاً مُبِيناً. لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً» - إلى قوله - فوزاً عَظِيماً» مَرَّجَعَهُ من الحُدَيْبِيَّة وهم يخالطهم الحزن والكآبة، وقد نَحَرَ الْهَدْيَ بالحديبية، فقال: «لقد أنزلت عليّ آية هي أحب إليّ من الدنيا جميعاً». وقال عطاء عن ابن عباس: إن اليهود شتموا النبي ﷺ والمسلمين لما نزل قوله تعالى: «وَمَا أَذِرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ» وقالوا: كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به! فأشدد ذلك على النبي ﷺ فأنزل الله تعالى: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ». ونحوه قال مقاتل

(١) أي ألححت عليه وبالغت في السؤال.

(٢) أي ما لبثت وما تعلق بشيء.

ابن سليمان: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَذِرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾^(١) فرح المشركون والمنافقون وقالوا: كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه؛ فنزلت بعدما رجع من الحديبية ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ أي قضينا لك قضاء. فنسخت هذه الآية تلك. فقال النبي ﷺ: «لقد أنزلت عليّ سورة ما يسُرُّني بها حُمُرُ النَّعَمِ». وقال المسعودي: بلغني أنه من قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوّع حفظه الله ذلك العام.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾

اختلف في هذا الفتح ما هو؟ ففي البخاريّ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا عُثْرُ قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ قال: الْحُدَيْبِيَّةُ. وقال جابر: ما كنا نَعُدُّ فتح مكة إلا يوم الحديبية. وقال الفراء^(٢) تعدّون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نَعُدُّ الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، كنا نَعُدُّ مع النبي ﷺ أربع عشرة مائة^(٣)، والحديبية بشر. وقال الضحاك: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ بغير قتال. وكان الصلح من الفتح. وقال مجاهد: هو مَنْحَرُهُ بالحديبية وحلقه رأسه. وقال: كان فتح الحديبية آية عظيمة، نزع مائتها فمَجَّ فيها فدرّت بالماء حتى شرب جميع من كان معه. وقال موسى بن عقبة: قال رجل عند مُنْصَرَفِهِمْ من الحديبية: ما هذا بفتح؛ لقد صدّونا عن البيت. فقال النبي ﷺ: «بل هو أعظم الفتوح قد رضي المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم في الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا». وقال الشعبي في قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ قال: هو فتح الحديبية، لقد أصاب فيها ما لم يُصَب في غزوة؛ غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر، وبويع بيعة الرضوان،

(١) آية ٩ سورة الأحقاف. (٢) في «تفسير الطبري»: «البراء».

(٣) في «تفسير الطبري»: «خمس مائة».

وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهَدْيُ مَحَلَّهُ، وظهرت الروم على فارس؛ ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس. وقال الزهري: لقد كان الحديبية أعظم الفتوح؛ وذلك أن النبي ﷺ جاء إليها في ألف وأربعمائة، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض وعلّموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه؛ فما مضت تلك الستتان إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف. وقال مجاهد أيضاً والعوفي: هو فتح خيبر. والأول أكثر؛ وخيبر إنما كانت وعداً وعِدْوه؛ على ما يأتي بيانه في قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ﴾^(١)، وقوله ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾^(٢). وقال مجتمّع بن جارية - وكان أحد القراء الذين قرءوا القرآن -: شهدنا الحديبية مع النبي ﷺ، فلما أنصرفنا عنها إذا الناس يهزون الأباغر؛ فقال بعض الناس لبعض: ما بال الناس؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي ﷺ. قال: فخرجنا نُوجِفُ^(٣) فوجدنا نبي الله ﷺ عند كُرَاعِ الْغَمِيمِ^(٤)، فلما اجتمع الناس قرأ النبي ﷺ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ فقال عمر بن الخطاب: أو فتح هو يا رسول الله؟ قال: «نعم»، والذي نفسي بيده إنه لفتح. فقسمت خيبر على أهل الحديبية، لم يدخل أحد إلا من شهد الحديبية. وقيل: إن قوله تعالى: ﴿فَتَحَّا﴾ يدل على أن مكة فتحت عَنْوَةً^(٥)؛ لأن اسم الفتح لا يقع مطلقاً إلا على ما فتح عَنْوَةً. هذا هو حقيقة الاسم. وقد يقال: فُتِحَ البلدُ صُلْحاً، فلا يفهم الصلح إلا بأن يقرن بالفتح، فصار الفتح في الصلح مجازاً. والأخبار دالة على أنها فتحت عَنْوَةً؛ وقد مضى القول فيها^(٦)، ويأتي.

[٢] ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(١).

[٣] ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾^(٢).

(١) آية ١٥ من هذه السورة. (٢) آية ٢٠ من هذه السورة.

(٣) الإيجاب: سرعة السير. (٤) كراع الغميم: موضع بناحية الحجاز بين مكة والمدينة.

(٥) أي فتحت بالقتال، قوتل أهلها حتى غلبوا عليها. (٦) راجع ٢/٨.

قال ابن الأنباري: ﴿فَتَحّاً مُبِيناً﴾ غير تام؛ لأن قوله ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ﴾ متعلق بالفتح. كأنه قال: إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً لكي يجمع الله لك مع الفتح المغفرة؛ فيجمع الله لك به ما تَقَرَّرَ به عينك في الدنيا والآخرة. وقال أبو حاتم السجستاني: هي لام القَسَم. وهذا خطأ؛ لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها؛ ولو جاز هذا لجاز: ليقوم زيد؛ بتأويل ليقومن زيد. الرَّمْخَسَرِيُّ: فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة؟ قلت: لم يجعل علة للمغفرة، ولكن لاجتماع ماعدد من الأمور الأربعة، وهي: المغفرة، وإتمام النعمة، وهداية الصراط المستقيم، والنصر العزيز. كأنه قال: يَسْرُنَا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك ليجمع لك عِزُّ الدارين وأعراض العاجل والآجل. ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث إنه جهاد للعدو سبباً للغفران والثواب. وفي الترمذي عن أنس قال: أنزلت على النبي ﷺ ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ مَرْجَعُهُ من الحديبية؛ فقال النبي ﷺ: «لقد أنزلت عليّ آية أحب إليّ مما على وجه الأرض». ثم قرأها النبي ﷺ عليهم؛ فقالوا: هنيئاً مريئاً يا رسول الله، لقد بين الله لك ماذا يُفعل بك؛ فماذا يُفعل بنا؟ فنزلت عليه ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - حَتَّى بَلَغَ - فَوْزاً عَظِيماً﴾ قال حديث حسن صحيح. وفيه عن مُجَمِّع بن جارية. واختلف أهل التأويل في معنى ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ ف قيل: «ما تقدم من ذنبك» قبل الرسالة. «وما تأخر» بعدها؛ قاله مجاهد. ونحوه قال الطبري وسفيان الثوري، قال الطبري: هو راجع إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحَ - إِلَى قَوْلِهِ - تَوَّاباً﴾. ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ قبل الرسالة ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ إلى وقت نزول هذه الآية. وقال سفيان الثوري: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ ما عملته في الجاهلية من قبل أن يوحى إليك. ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ كل شيء لم تعمله؛ وقاله الواحدي. وقد مضى الكلام في جريان الصغائر على الأنبياء في سورة ﴿البقرة﴾^(١)؛ فهذا قول. وقيل:

﴿مَا تَقَدَّمْ﴾ قبل الفتح. ﴿وَمَا تَأَخَّرْ﴾ بعد الفتح. وقيل: ﴿مَا تَقَدَّمْ﴾ قبل نزول هذه الآية. ﴿وَمَا تَأَخَّرْ﴾ بعدها. وقال عطاء الخُراساني: ﴿مَا تَقَدَّمْ من ذنبك﴾ يعني من ذنب أبويك آدم وحواء. ﴿وَمَا تَأَخَّرْ﴾ من ذنوب أمتك. وقيل: من ذنب أبيك إبراهيم. ﴿وَمَا تَأَخَّرْ﴾ من ذنوب النبيين. وقيل: ﴿مَا تَقَدَّمْ﴾ من ذنب يوم بذر. ﴿وَمَا تَأَخَّرْ﴾ من ذنب يوم حُنين. وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر، أنه جعل يدعو ويقول: «اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لَا تُعْبِدُ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا» وجعل يردّد هذا القول دفعات، فأوحى الله إليه من أين تعلم أنني لو أهلكت هذه العصابة لا أعبد أبدًا؛ فكان هذا الذنب المتقدم. وأما الذنب المتأخر فيوم حُنين، لما انهزم الناس قال لعمه العباس ولابن عمه أبي سفيان: «ناولاني كَفًّا من حَضْبَاءِ الْوَادِي» فتاولاه فأخذه بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال: «شاهت الوجوه. حَمَّ . لَا يَنْصُرُونَ» فانهزم القوم عن آخرهم، فلم يبق أحد إلا امتلأت عيناه رملاً وحصباء. ثم نادى في أصحابه فرجعوا فقال لَهُمْ عند رجوعهم: «لَوْ لَمْ أُرْمِهِمْ لَمْ يَنْهَزْمُوا» فأنزل الله عز وجل ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾^(١) فكان هذا هو الذنب المتأخر. وقال أبو علي الرُّوذَبَارِيُّ: يقول لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك.

قوله تعالى: ﴿وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ قال ابن عباس: في الجنة. وقيل: بالنبوة والحكمة. وقيل: بفتح مكة والطائف وخيبر. وقيل: بخضوع من استكبر وطاعة من تجبر. ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ أي غالباً منيعاً لا يتبعه ذل.

[٤] ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.

﴿السكينة﴾: السكون والطمأنينة. قال ابن عباس: كل سكينة في القرآن هي الطمأنينة إلا التي في ﴿البقرة﴾^(١). وتقدم معنى زيادة الإيمان في ﴿آل عمران﴾^(٢). وقال ابن عباس: بعث النبي ﷺ بشهادة أن لا إله إلا الله؛ فلما صدّقه فيها زادهم الصلاة؛ فلما صدّقه زادهم الزكاة؛ فلما صدّقه زادهم الصيام؛ فلما صدّقه زادهم الحج؛ ثم أكمل لهم دينهم؛ فذلك قوله: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ أي تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان. وقال الربيع بن أنس: خَشْيَةٌ مع خَشْيَتِهِمْ. وقال الضحاك: يقيناً مع يقينهم. ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يريد الملائكة والجنّ والشياطين والإنس ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأحوال خلقه ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يريده.

[٥] ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾.

أي أنزل السكينة ليزدادوا إيماناً. ثم تلك الزيادة بسبب إدخالهم الجنة. وقيل: اللام في ﴿ليدخل﴾ يتعلق بما يتعلق به اللام في قوله: ﴿ليغفر لك الله﴾. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي ذلك الوعد من دخول مكة وغفران الذنوب. ﴿عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ أي نجاة من كل غم، وظفرأ بكل مطلوب. وقيل: لما قرأ النبي ﷺ على أصحابه ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ قالوا: هنيئاً لك يا رسول الله، فماذا لنا؟ فنزل ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾ ولما قرأ ﴿وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ قالوا: هنيئاً لك؛ فنزلت ﴿وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(٣) فلما قرأ ﴿وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٤). ولما قال ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ نزل ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ

(١) راجع ٢٤٨/٣.

(٢) راجع ٢٨٠/٤.

(٣) آية ٣ سورة المائدة.

(٤) آية ٢٠ من هذه السورة.

الْمُؤْمِنِينَ^(١). وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^(٢)﴾. ثم قال: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ^(٣)﴾ ذكره القشيري.

[٦] ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظُنُّهُ السُّوءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا^(٤)﴾.

[٧] ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا^(٥)﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ أي بإيصال الهموم إليهم بسبب علو كلمة المسلمين، وبأن يسلط النبي عليه السلام قتلاً وأسراً واسترقاقاً. ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظُنُّ السُّوءِ﴾ يعني ظنهم أن النبي ﷺ لا يرجع إلى المدينة، ولا أحد من أصحابه حين خرج إلى الحديبية، وأن المشركين يستأصلونهم. كما قال: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾. وقال الخليل وسيبويه: ﴿السُّوءُ﴾ هنا الفساد. ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ في الدنيا بالقتل والسبي والأسر، وفي الآخرة بجهنم. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿دائرة السوء﴾ بالضم. وفتح الباقون. قال الجوهري: ساءه يسوءه سوءاً (بالفتح) ومساء ومساية؛ نقيض سره، والاسم السُّوء (بالضم). وقرئ ﴿عليهم دائرة السُّوء﴾ يعني الهزيمة والشر. ومن فتح فهو من المساءة. ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾. وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. تقدم في غير موضع جميعه، والحمد لله. وقيل: لما جرى صلح الحديبية قال ابن أبي: أبطن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يبقى له عدو، فأين فارس والروم! فبين الله عز وجل أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم. وقيل: يدخل فيه

(١) آية ٤٧ سورة الروم. (٢) آية ٥٦ سورة الأحزاب.

(٣) آية ٤٣ سورة الأحزاب.

جميع المخلوقات. وقال ابن عباس: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ﴾ الملائكة. وجنود الأرض المؤمنون. وأعاد لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قريش، وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين. والمراد في الموضعين التخويف والتهديد. فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يعجزه ذلك، ولكن يؤخرهم إلى أجل مُسَمًّى.

[٨] ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾.

[٩] ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ قال قتادة: على أمتك بالبلاغ. وقيل: شاهدًا عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية. وقيل: مبيِّنًا لهم ما أرسلناك به إليهم. وقيل: شاهدًا عليهم يوم القيامة. فهو شاهد أفعالهم اليوم، والشاهد عليهم يوم القيامة. وقد مضى في ﴿النساء﴾ عن سعيد بن جبير^(١) هذا المعنى مبيِّنًا. ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ لمن أطاعه بالجنة. ﴿وَنَذِيرًا﴾ من النار لمن عصى؛ قاله قتادة وغيره. وقد مضى في ﴿البقرة﴾ اشتقاق البشارة والنذارة ومعناهما^(٢). وانتصب ﴿شاهدًا ومبشِّرًا ونذيرًا﴾ على الحال المقدرة. حكى سيبويه: مررت برجل معه صقر صائدًا به غدا؛ فالمعنى: إنا أرسلناك مقدرين بشهادتك يوم القيامة. وعلى هذا تقول: رأيت عمرًا قائمًا غداً. ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّص وأبو عمرو ﴿ليؤمنوا﴾ بالياء، وكذلك ﴿يعزروه ويوقروه ويسبِّحوه﴾ كله بالياء على الخبر. واختاره أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده؛ فأما قبله فقوله ﴿ليدخل﴾ وأما بعده فقوله ﴿إن الذين يبايعونك﴾ الباكون بالتاء على الخطاب، واختاره أبو حاتم ﴿وتُعزروه﴾ أي تعظموه وتفخّموه؛ قاله الحسن والكلبي. والتعزير: التعظيم والتوقير. وقال قتادة: تنصروه وتمنعوا منه. ومنه التعزير في الحد؛ لأنه مانع. قال القَطَامِي:

(١) يلاحظ أن الذي مضى في سورة النساء هو: سعيد بن المسيب. راجع ١٩٧/٥ وما بعدها.

(٢) راجع ١٨٤/١، ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة.

أَلَا بَكَرَتْ مَسِيٍّ بغير سَفَاهَةٍ تُعَاتِبُ وَالْمَوْدُودُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ

وقال ابن عباس وعكرمة: تقاتلون معه بالسيف. وقال بعض أهل اللغة: تطيعوه. ﴿وَتُوقِّرُوهُ﴾ أي تسودوه؛ قاله السدي. وقيل تعظموه. والتوقير: التعظيم والتززين أيضاً. والهاء فيهما للنبي ﷺ. وهنا وقف تام، ثم تبدى ﴿وَتَسْبَحُوهُ﴾ أي تسبحوا الله ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أي عشياً. وقيل: الضمائر كلها لله تعالى؛ فعلى هذا يكون تأويل ﴿تعزروه وتوقروه﴾ أي تثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك. وأختار هذا القول القشيري. والأول قول الضحاك، وعليه يكون بعض الكلام راجعاً إلى الله سبحانه وتعالى وهو ﴿وَتَسْبَحُوهُ﴾ من غير خلاف. وبعضه راجعاً إلى رسوله ﷺ وهو ﴿وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقَرِّرُوهُ﴾ أي تدعوه بالرسالة والنبوة لا بالاسم والكنية. وفي ﴿تسبحوه﴾ وجهان: أحدهما - تسبيحه بالتنزيه له سبحانه من كل قبيح والثاني - هو فعل الصلاة التي فيها التسبيح. ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أي غداة وعشياً. وقد مضى القول^(١) فيه. وقال الشاعر:

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ وَأَجْلَسُ فِي أَفْيَانِهِ بِالْأَصَائِلِ^(٢)

[١٠] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ بِدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيْرَتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ بالْحُدُيَّةِ يا محمد. ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ﴾ بين أن بيعتهم لنبيّه ﷺ إنما هي بيعة الله؛ كما قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(٣). وهذه المبايعة هي بيعة الرضوان؛ على ما يأتي بيانها في هذه السورة إن شاء الله تعالى. ﴿بِدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ قيل: يده في الثواب فوق أيديهم في الوفاء، ويده في المنة عليهم بالهداية فوق أيديهم في الطاعة. وقال الكلبي: معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا

(١) راجع ١٩٨/١٤.

(٢) البيت لأبي ذؤيب.

(٣) آية ٨٠ سورة النساء.

من البيعة. وقال ابن كيسان: قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم. ﴿فَمَنْ نَكَثَ﴾ بعد البيعة. ﴿فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ أي يرجع ضرر النكث عليه؛ لأنه حَرَمَ نفسه الثواب وألزمها العقاب. ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ قيل في البيعة. وقيل في إيمانه. ﴿فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ يعني في الجنة. وقرأ حفص والزهري ﴿عليه﴾ بضم الهاء. وجرها الباقون. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر ﴿فَسَيُؤْتِيهِ﴾ بالنون. واختاره الفراء وأبو معاذ. وقرأ الباقون بالياء. وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ لقرب اسم الله منه.

[١١] ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قال مجاهد وابن عباس: يعني أعراب غفار ومُرَيَّة وجُهينة وأسلم وأشجع والدَّيْل؛ وهم الأعراب الذين كانوا حول المدينة؛ تخلفوا عن رسول الله ﷺ حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح، بعد أن كان استغفرهم ليخرجوا معه حَذَرًا من قريش، وأحرم بعُمرَة وساق معه الهدْي؛ ليعلم الناس أنه لا يريد حرباً فتثاقلوا عنه واعتلوا بالشغل؛ فنزلت. وإنما قال: ﴿المخلفون﴾ لأن الله خلفهم عن صحبة نبيه. والمخلف المتروك. وقد مضى في ﴿براءة﴾^(١). ﴿شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا﴾ أي ليس لنا من يقوم بهما. ﴿فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾ جاءوا يطلبون الاستغفار واعتقادهم بخلاف ظاهرهم؛ ففضحهم الله تعالى بقوله: ﴿يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وهذا هو النفاق المحض. ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ قرأ حمزة والكسائي ﴿ضرًّا﴾ بضم الضاد هنا فقط؛ أي أمراً يضركم. وقال ابن عباس: الهزيمة.

الباقون بالفتح؛ وهو مصدر ضررته ضَرًّا. وبالضم اسم لما ينال الإنسان من الهزال وسوء الحال. والمصدر يؤذي عن المرة وأكثر. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، قالوا: لأنه قابله بالنفع وهو ضد الضر. وقيل: هما لغتان بمعنى؛ كالفقر والفقر والضَّغف والضَّغف. ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾ أي نصراً وغيمة. وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التخلف عن الرسول يدفع عنهم الضر ويعجل لهم النفع.

[١٢] ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾.

قوله تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ وذلك أنهم قالوا: إن محمداً وأصحابه أكلة^(١) رأس لا يرجعون. ﴿وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ﴾ أي النفاق. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ وهذا التزيين من الشيطان؛ أو يخلق الله ذلك في قلوبهم. ﴿وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا﴾ أن الله لا ينصر رسوله. ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ أي هلكى؛ قاله مجاهد. وقال قتادة: فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير. قال الجوهري: البور: الرجل الفاسد الهالك الذي لا خير فيه. قال عبد الله بن الزبير السهمي:

يا رسول المليك إن لسانِي رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بُور

وامرأة بُور أيضاً؛ حكاه أبو عبيد. وقوم بُورٌ هلكى. قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ وهو جمع بائر؛ مثل حائل وحُول. وقد بار فلان أي هلك. وأباره الله أي أهلكه. وقيل: ﴿بُورًا﴾ أشراراً؛ قاله ابن بحر. وقال حسان بن ثابت:

لا يَنْفَعُ الطُّولُ مَنْ نُوكِ الرِّجَالُ وَقَدْ يَهْدِي الْإِلَهَ سَبِيلَ الْمَغْشَرِ الْبُورِ^(٢)

أي الهالك.

(١) أي هم قليل يشبعهم رأس واحد.

(٢) ورد هذا البيت في «الأصول» محرفاً.

[١٣] ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾.

وعيد لهم، وبيان أنهم كفروا بالنفاق.

[١٤] ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

أي هو غني عن عبادته، وإنما ابتلاهم بالتكليف ليثيب من آمن ويعاقب من كفر وعصى.

[١٥] ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِّتَأْخُذُواهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكُمُ اللَّهُ مِن قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْسُدُونَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِّتَأْخُذُواهَا﴾ يعني مغنم خير؛ لأن الله عز وجل وعد أهل الحُدَيْبِيَّة فتح خيبر، وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر. ولم يرغب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله ﷺ كسهم من حضر. قال ابن إسحاق: وكان المتولي للقسمة بخيبر جبار بن صخر الأنصاري من بني سلمة، وزيد بن ثابت من بني النجار؛ كانا حاسبين قاسمين ﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾ أي دعونا. تقول: ذره، أي دعه. وهو يذره؛ أي يدعه. وأصله وذره يذره مثال وَسِعَهُ يَسْعُهُ. وقد أميت صدره^(١)، لا يقال: وذره ولا واذر، ولكن تركه وهو تارك. قال مجاهد: تخلفوا عن الخروج إلى مكة، فلما خرج النبي ﷺ وأخذ قوماً

(١) هذه عبارة الأصل وصحاح الجوهري. وعبرة «اللسان»: «والعرب قد أمات المصدر من «يذر» والفعل الماضي، فلا يقال... الخ.

ووجه بهم قالوا ذرّونا نتبعكم فنقاتل معكم. ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ أي يغيروا. قال ابن زيد: هو قوله تعالى ﴿فَاسْتَأْذِنُوا لِالخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾^(١) الآية. وأنكر هذا القول الطبري وغيره؛ بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة. وقيل: المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذي وعد لأهل الحديبية؛ وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضاً عن فتح مكة إذ رجعوا من الحديبية على صلح؛ قاله مجاهد وقتادة، واختاره الطبري وعليه عامة أهل التأويل. وقرأ حمزة والكسائي ﴿كَلِمَ﴾ بإسقاط الألف وكسر اللام جمع كلمة؛ نحو سَلِمَة وسَلِم. الباقر ﴿كَلَامَ﴾ على المصدر. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، اعتباراً بقوله ﴿إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَيَكَلَامِي﴾^(٢). والكلام: ما استقل بنفسه من الجمل. قال الجوهري: الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير. والكَلِم لا يكون أقل من ثلاث كلمات لأنه جمع كلمة؛ مثل نِقَة ونَبَق. ولهذا قال سيويه: «هذا بابُ عِلْم ما الكَلِم من العربية» ولم يقل ما الكلام؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء: الاسم والفعل والحرف؛ فجاء بما لا يكون إلا جمعاً، وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة. وتَمِيمٌ تقول: هي كَلِمَة، بكسر الكاف، وقد مضى في «براءة» القول فيها^(٣). ﴿كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل رجوعنا من الحديبية إن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية خاصة. ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ أن تُصيب معكم من الغنائم. وقيل قال رسول الله ﷺ: «إن خرجتم لم أمنعكم إلا أنه لا سهم لكم». فقالوا: هذا حسد. فقال المسلمون: قد أخبرنا الله في الحديبية بما سيقولونه وهو قوله تعالى ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ فقال الله تعالى ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني لا يعلمون إلا أمر الدنيا. وقيل: لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلاً؛ وهو ترك القتال.

(١) آية ٨٣ سورة التوبة.

(٢) آية ١٤٤ سورة الأعراف.

(٣) راجع ١٤٩/٨.

[١٦] ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤَيِّدْكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ أي قل لهؤلاء الذين تخلّفوا عن الحديبية ﴿سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وأبن أبي ليلى وعطاء الخراساني: هم فارس. وقال كعب والحسن وعبد الرحمن بن أبي ليلى: الروم. وعن الحسن أيضاً: فارس والروم. وقال ابن جبير: هوازن وثقيف. وقال عكرمة: هوازن. وقال قتادة: هوازن وعطفان يوم حنين. وقال الزهري ومقاتل: بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مُسَيْلِمَةَ. وقال رافع بن خديج: والله لقد كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى ﴿سُدُّعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ فلا نعلم مَنْ هم حتى دعانا أبو بكر إلى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم. وقال أبو هريرة: لم تأت هذه الآية بعد. وظاهر الآية يرده.

الثانية - في هذه الآية دليل على صحة إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما؛ لأن أبا بكر دعاهم إلى قتال بني حنيفة، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم. وأما قول عكرمة وقاتلادة إن ذلك في هوازن وعطفان يوم حنين فلا؛ لأنه يمتنع أن يكون الداعي لهم الرسول عليه السلام؛ لأنه قال ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾^(١) فدلّ على أن المراد بالداعي غير النبي ﷺ. ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي ﷺ إلا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما. الرَّمْخُسَرِيُّ: فإن صحّ ذلك عن قتادة فالمعنى لن تخرجوا معي أبداً ما دمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين.

أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله ﷺ إلا متطوعين لا نصيب لهم في المغنم.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ هذا حُكْم من لا تؤخذ منهم الجزية، وهو معطوف على ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ﴾ أي يكون أحد الأمرين، إما المقاتلة وإما الإسلام؛ لا ثالث لهما. وفي حرف أبي ﴿أَوْ يُسْلِمُوا﴾ بمعنى حتى يُسْلِمُوا؛ كما تقول: كُلُّ أَوْ تشيع؛ أي حتى تشيع. قال:

فقلت له لا تَبِكْ عَيْنُكَ إِنَّمَا نَحَاوِلْ مُلْكًا أَوْ نَمُوتُ فَتُعَذَّرَا^(١)

وقال الزجاج: قال ﴿أَوْ يَسْلِمُونَ﴾ لأن المعنى أو هم يسلمون من غير قتال. وهذا في قتال المشركين لا في أهل الكتاب.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾ الغنime والنصر في الدنيا، والجنة في الآخرة ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ عام الحُدُوبية. ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وهو عذاب النار.

[١٧] ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَعدِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا (١٧)﴾.

قال ابن عباس: لما نزلت ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ قال أهل الزمّانة: كيف بنا يا رسول الله؟ فنزلت ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾ أي لا إثم عليهم في التخلف عن الجهاد لعماهم وزمانتهم وضعفهم. وقد مضى في ﴿براءة﴾ وغيرها الكلام فيه مبيناً^(٢). والعرج: آفة تعرض لرجل واحدة، وإذا كان ذلك مؤثراً فخلل الرجلين أولى أن يؤثر. وقال مقاتل: هم أهل الزمّانة

(١) البيت لامرئ القيس.

(٢) راجع ٢٢٦/٨ و ٣١٢/١٢.

الذين تخلفوا عن الحديبية وقد عذرهم. أي من شاء أن يسير منهم معكم إلى خَيْبَر فليفعل. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما أمره. ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ قرأ نافع وأبن عامر ﴿ندخله﴾ بالنون على التعظيم. الباقون بالياء، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لتقدم اسم الله أولاً. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

- [١٨] ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾.
- [١٩] ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ هذه بيعة الرضوان، وكانت بالحديبية، وهذا خبر الحديبية على اختصار: وذلك أن النبي ﷺ أقام مُنْصَرَفَهُ من غَزْوَةِ بني الْمُضْطَلِقِ في شَوَّال، وخرج في ذي القعدة مُعْتَمِرًا، واستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم، وخرج النبي ﷺ بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب، وجميعهم نحو ألف وأربعمائة. وقيل: ألف وخمسمائة. وقيل غير هذا، على ما يأتي. وساق معه الهَدْيَ، فأحرم رسول الله ﷺ ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب، فلما بلغ خروجه قريشاً خرج جمعهم صَادِينَ لرسول الله ﷺ عن المسجد الحرام ودخول مكة، وإنه إن قاتلهم قاتلوه دون ذلك، وقَدَّمُوا خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ في خَيْلٍ إلى «كُرَاعِ الْغَمِيمِ» فورد الخبر بذلك على رسول الله ﷺ وهو «بُغْسَفَان»^(١) وكان المخبر له بشر بن سفيان الكَعْبِيُّ، فسلك طريقاً يخرج به في ظهورهم، وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة، وكان دليله فيهم رجل من أسلم، فلما بلغ ذلك خَيْلَ قريش التي مع خالد، جرت إلى قريش تُعَلِّمُهُمْ بذلك،

(١) عسفان (بضم أوله وسكون ثانيه): منهلة من مناهل الطريق بين الجحفة ومكة. وقيل: على مرحلتين من مكة على طريق المدينة. (معجم البلدان).

فلما وصل رسول الله ﷺ إلى الحديبية بركت ناقته ﷺ فقال الناس: خلأت! خلأت! ^(١) فقال النبي ﷺ: «ما خلأت وما هو لها بخلتُ ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة. لا تدعوني قریش اليوم إلى خُطّة يسألوني فيها صلة رَجَم إلا أعطيتهم إياها». ثم نزل ﷺ هناك؛ فقيل: يا رسول الله، ليس بهذا الوادي ماء! فأخرج عليه الصلاة والسلام سهماً من كِنَانته فأعطاه رجلاً من أصحابه، فنزل في قَلِيب من تلك القُلُب فغرز في جوفه فجاش بالماء الرّواء ^(٢) حتى كفى جميع الجيش. وقيل: إن الذي نزل بالسهم في القليب ناجية بن جُندب بن عمير الأسلمي وهو سائق بُذَن النبي ﷺ يومئذ. وقيل: نزل بالسهم في القليب البراء بن عازب، ثم جرت الشُّفراء بين رسول الله ﷺ وبين كفار قریش، وطال التراجع والتنازع إلى أن جاء سهيل بن عمرو العامري، فقاضاه على أن ينصرف عليه الصلاة والسلام عامه ذلك، فإذا كان من قابل أتى مُعْتَمِراً ودخل هو وأصحابه مكة بغير سلاح، حاشا السيوف في قُرْبها فيقيم بها ثلاثاً ويخرج، وعلى أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام، يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً، وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلماً من رجل أو امرأة رُدَّ إلى الكفار، ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتدّاً لم يردوه إلى المسلمين؛ فعظم ذلك على المسلمين حتى كان لبعضهم فيه كلام، وكان رسول الله ﷺ أعلم بما علمه الله من أنه سيجعل للمسلمين فرجاً؛ فقال لأصحابه. «اصبروا فإن الله يجعل هذا الصلح سبباً إلى ظهور دينه فأنس الناس إلى قوله هذا بعد نفار منهم، وأبى سهيل بن عمرو أن يكتب في صدر صحيفة الصلح: من محمد رسول الله، وقالوا له: لو صدقناك بذلك ما دفعناك عما تريد! فلا بد أن تكتب: بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ. فقال لعلّي وكان يكتب صحيفة الصلح: «امح يا عليّ، واكتب بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ» فأبى عليّ أن يمحو بيده «محمد رسول الله»، فقال له رسول الله ﷺ: «اعرضه عليّ» فأشار إليه فمحاه رسول الله ﷺ بيده، وأمره أن

(١) خلأت الناقة: حُرنت وبركت من غير علة.

(٢) الرّواء: الكثير.

يكتب « من محمد بن عبد الله ». وأتى أبو جندل بن سهيل يومئذ بأثر كتاب الصلح وهو يزُسف في قيوده ، فردّه رسول الله ﷺ إلى أبيه ؛ فعظم ذلك على المسلمين ، فأخبرهم رسول الله ﷺ وأخبر أبا جندل « أنّ الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً ». وكان رسول الله ﷺ قبل الصلح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً ، فجاء خبر إلى رسول الله ﷺ بأن أهل مكة قتلوه ، فدعا رسول الله ﷺ حينئذ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكة ؛ فزوي أنه بايعهم على الموت . وروى أنه بايعهم على ألاّ يَفْرُوا . وهي بيعة الرضوان تحت الشجرة ، التي أخبر الله تعالى أنه رضي عن المبايعين لرسول الله ﷺ تحتها . وأخبر رسول الله ﷺ أنهم لا يدخلون النار . وضرب رسول الله ﷺ بيمينه على شماله لعثمان ؛ فهو كمن شهداها . وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : أوّل من بايع رسول الله ﷺ يوم الحديبية أبو سفيان الأسدي . وفي « صحيح مسلم » عن أبي الزبير عن جابر قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة ؛ فبايعناه وعمر آخِذٌ بيده تحت الشجرة وهي سَمُرَةٌ^(١) ، وقال : بايعناه على ألاّ نَفَرْ ولم نبايعه على الموت . وعنه أنه سمع جابراً يسأل : كم كانوا يوم الحديبية ؟ قال : كنا أربع عشرة مائة ؛ فبايعناه وعمر آخِذٌ بيده تحت الشجرة وهي سَمُرَةٌ ؛ فبايعناه ، غيرَ جَدِّ بن قيس الأنصاري اختبأ تحت بطن بعيه . وعن سالم بن أبي الجعد قال : سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة . فقال : لو كنا مائة ألفٍ لكفانا ، كنا ألفاً وخمسمائة . وفي رواية : كنا خمس عشرة مائة . وعن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة ، وكانت أسلُمُ ثُمن المهاجرين . وعن يزيد بن أبي عبيد قال قلت لسلمة : على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية ؟ قال : على الموت . وعن البراء بن عازب قال : كتب عليّ رضي الله عنه الصلح بين النبي ﷺ وبين المشركين يوم الحديبية ؛ فكتب : هذا ما كاتب عليه محمد رسول الله ﷺ فقالوا :

(١) السمرة : شجر الطلح .

لا تكتب رسول الله، فلو نعلم أنك رسول الله لم نقاتلك. فقال النبي ﷺ لعلي: «أَمْحُهِ». فقال: ما أنا بالذي أمحاه^(١)؛ فمحاه النبي ﷺ بيده. وكان فيما اشترطوا: أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثاً، ولا يدخلوها بسلاح إلا جُلْبَان السلاح. [قلت لأبي إسحاق: وما جُلْبَان السلاح؟ قال^(٢):] القِرَاب وما فيه. وعن أنس: أن قريشاً صالحوا النبي ﷺ فيهم سهيل بن عمرو؛ فقال النبي ﷺ لعلي: «اكتب بسم الله الرحمن الرحيم» فقال سهيل بن عمرو: أما باسم^(٣) الله، فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم! ولكن أكتب ما نعرف: باسمك اللهم. فقال: «اكتب من محمد رسول الله» قالوا: لو علمنا أنك رسوله لاتبعناك! ولكن أكتب أسمك وأسم أبيك. فقال النبي ﷺ: «اكتب من محمد بن عبد الله» فاشترطوا على النبي ﷺ: أن من جاء منكم لم نردّه عليكم، ومن جاءكم منا رددتموه علينا. فقالوا: يا رسول الله، أنكتب هذا! قال: «نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً». وعن أبي وائل قال: قام سهل بن حنيف يوم صِفِّين فقال يا أيها الناس، أتتهموا أنفسكم، لقد كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ولو نرى قتلاً لقاتلنا؛ وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين. فجاء عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، ألسنا على حق وهم على باطل؟ قال «بلى» قال: أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال «بلى» قال ففيم نعطي الدِّينَةَ في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال «يا بن الخطاب إني رسول الله ولن يضيّعني الله أبداً» قال: فانطلق عمر، فلم يصبر مُتَغَيِّظاً فأتى أبا بكر فقال: يا أبا بكر، ألسنا على حق وهم على باطل؟ قال «بلى» قال أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال «بلى». قال: فَعَلَامَ نعطي الدِّينَةَ في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا بن الخطاب، إنه رسول الله ولن يضيّعه الله أبداً. قال: فنزل القرآن على رسول الله

(١) أمحاه: لغة في أمحوه.

(٢) زيادة عن مسلم.

(٣) قوله: «أما باسم الله...» أي فنحن ندرية. وأما البسملة التي تذكرها بتمامها فما ندريةا.

ﷺ بالفتح؛ فأرسل إلى عمر فأقرأه إياه؛ فقال: يا رسول الله، أو فتّح هو؟ قال «نعم». فطابت نفسه ورجع.

قوله تعالى: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الصدق والوفاء؛ قاله الفراء. وقال ابن جريج وقتادة: من الرضا بأمر البيعة على ألا يفترّوا. وقال مقاتل: من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت. ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ حتى بايعوا. وقيل: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الكآبة بصدّ المشركين إياهم وتخلف رؤيا النبي ﷺ عنهم؛ إذا رأى أنه يدخل الكعبة، حتى قال رسول الله ﷺ: «إنما ذلك رؤيا منام». وقال الصديق: لم يكن فيها الدخول في هذا العام. والسكينة: الطمأنينة وسكون النفس إلى صدق الوعد. وقيل الصبر. ﴿وَأَنَابَهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا﴾ قال قتادة وأبن أبي ليلى: فتح خيبر. وقيل فتح مكة. وقرىء ﴿وَأَنَاهُمْ﴾ ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ يعني أموال خيبر؛ وكانت خيبر ذات عقار وأموال، وكانت بين الحديبية ومكة. فـ ﴿مَغَانِمَ﴾ على هذا بدل من ﴿فَتَحًا قَرِيبًا﴾ والواو مُقَحَّمة. وقيل: ﴿وَمَغَانِمَ﴾ فارس والروم.

[٢٠] ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ قال ابن عباس ومجاهد. إنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة. وقال ابن زيد: هي مغانم خيبر. ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ أي خيبر؛ قاله مجاهد. وقال ابن عباس: عجل لكم صلح الحديبية. ﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ يعني أهل مكة؛ كفّهم عنكم بالصلح. وقال قتادة: كفّ أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي ﷺ إلى الحديبية وخيبر. وهو اختيار الطبري؛ لأن كف أيدي المشركين بالحديبية مذكور في قوله ﴿وهو الذي كف أيديهم عنكم﴾^(١). وقال ابن

عباس: في ﴿كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ يعني عُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ وَعُوفُ بْنُ مَالِكِ النَّضْرِيِّ وَمَنْ كَانَ مَعَهُمَا؛ إِذْ جَاءُوا لِيَنْصُرُوا أَهْلَ خَيْبَرَ وَالنَّبِيَّ ﷺ مُحَاصِرَ لَهُمْ؛ فَأَلْقَى اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَكَفَّهُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ. ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ أَيَّ وَلِتَكُونَ هَزِيمَتَهُمْ وَسَلَامَتَكُمْ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ؛ فَيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْرُسُهُمْ فِي مَشْهَدِهِمْ وَمَغْيِبِهِمْ. وَقِيلَ: أَيَّ وَلِتَكُونَ كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ. وَقِيلَ: أَيَّ وَلِتَكُونَ هَذِهِ الَّتِي عَجَّلَهَا لَكُمْ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ عَلَى صَدَقَتِكَ حَيْثُ وَعَدْتَهُمْ أَنْ يَصِيبُوهَا. وَالْوَاوُ فِي ﴿وَلِتَكُونَ﴾ مَقْحَمَةٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ. وَقَالَ الْبَصَرِيُّونَ: عَاطِفَةٌ عَلَى مُضْمَرٍ؛ أَيَّ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ لِتَشْكُرُوهُ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ. ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أَيَّ يَزِيدُكُمْ هُدًى، أَوْ يَثْبِتُكُمْ عَلَى الْهَدَايَةِ.

[٢١] ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى﴾ ﴿وَأُخْرَى﴾ معطوفة على ﴿هذه﴾؛ أَيَّ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ الْمَغَانِمَ وَمَغَانِمَ أُخْرَى. ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هِيَ الْفَتْوحُ الَّتِي فَتَحَتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ؛ كَأَرْضِ فَارَسَ وَالرُّومَ، وَجَمِيعَ مَا فَتَحَهُ الْمُسْلِمُونَ. وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَمِقَاتِلِ وَأَبْنِ أَبِي لَيْلَى. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضاً وَالضَّحَّاكُ وَأَبْنُ زَيْدٍ وَأَبْنُ إِسْحَاقَ: هِيَ خَيْبَرَ، وَعَدَّهَا اللَّهُ نَبِيَّةً قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَهَا، وَلَمْ يَكُونُوا يَرْجُونَهَا حَتَّى أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهَا. وَعَنِ الْحَسَنِ أَيْضاً وَقَتَادَةَ: هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: حُنَيْنٌ؛ لِأَنَّهُ قَالَ ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾. وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى تَقَدُّمِ مُحَاوَلَةِ لَهَا وَفَوَاتِ دَرْكِ الْمَطْلُوبِ فِي الْحَالِ كَمَا كَانَ فِي مَكَّةَ؛ قَالَهُ الْقَشِيرِيُّ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: هِيَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَعْنَى ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ أَيَّ أَعَدَّهَا لَكُمْ؛ فَهِيَ كَالشَّيْءِ الَّذِي قَدْ أُحِيطَ بِهِ مِنْ جَوَانِبِهِ، فَهُوَ مُحْصُورٌ لَا يَفُوتُ، فَانْتَمَ وَإِنْ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا فِي الْحَالِ فَهِيَ مُحْبُوسَةٌ عَلَيْكُمْ لَا تَفُوتُكُمْ. وَقِيلَ: ﴿أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ عَلِمَ أَنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ؛ كَمَا قَالَ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾^(١). وَقِيلَ: حَفِظَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ؛ لِيَكُونَ فَتْحُهَا لَكُمْ. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾.

[٢٢] ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَرُثَمَ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٢٢).

[٢٣] ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ (٢٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَاتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَارَ﴾ قال قتادة: يعني كفار قريش في الحُدَيْبِيَّة. وقيل: ﴿ولو قاتلكم﴾ غطفان وأسد والذين أرادوا نُصرة أهل خيبر؛ لكانت الدائرة عليهم. ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾. سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ يعني طريقة الله وعاداته السالفة نصر أوليائه على أعدائه. وانتصب ﴿سُنَّةَ﴾ على المصدر. وقيل: ﴿سنة الله﴾ أي كسنة الله. والسنة الطريقة والسيرة. قال:

فلا تجزَعَنَّ من سيرة أنت سِرَّتِهَا فأولُ راضٍ سُنَّةً من يسيرها^(١)

والسُّنَّةُ أيضاً: ضرب من تمر المدينة. ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾.

[٢٤] ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ (٢٤).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَنِ مَكَّةَ﴾ وهي الحديبية. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ روى يزيد بن هارون قال: أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على النبي ﷺ من جبل التَّنْعِيمِ^(٢) متسلحين يريدون غِرَّةَ^(٣) النبي ﷺ وأصحابه؛ فأخذناهم^(٤) سَلَمًا

(١) البيت لخالد بن عتبة الهذلي.

(٢) التنعيم: موضع بمكة في الحل، وهو بين مكة وسرف.

(٣) الغرة (بالكسر): الغفلة، أي يريدون أن يصادفوا منه ﷺ ومن أصحابه غفلة من التأهب لهم.

(٤) رواية مسلم: «فأخذهم سَلَمًا فاستحياهم» وقوله «سَلَمًا» قال ابن الأثير: «يرى بكسر السين وفتحها، وهما لغتان في الصلح، وهو المراد في الحديث على ما فسره الحميدي في غريبه. وقال الخطابي إنه السلم، بفتح السين واللام، يريد الاستسلام والإذعان... وهذا هو الأشبه بالقضية؛ فإنهم لم يؤخذوا عن صلح وإنما أخذوا قهراً وأسلموا أنفسهم عجزاً...».

فاستحييناهم ؛ فأنزل الله تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ . وقال عبد الله بن مغفل المزني : كنا مع النبي ﷺ بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن ؛ فيينا نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شاباً عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم النبي ﷺ فأخذ الله بأبصارهم ؛ فقال لهم رسول الله ﷺ : « هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أماناً » . قالوا : اللهم لا ؛ فخلّى سبيلهم . فأنزل الله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ﴾ الآية . وذكر ابن هشام عن وكيع : وكانت قریش قد جاء منهم نحو سبعين رجلاً أو ثمانين رجلاً للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم ؛ ففطن المسلمون لهم فأخذوهم أسرى ، وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح ، فأطلقهم رسول الله ﷺ ، فهم الذين يُسَمَّوْنَ الْعُقَّاءَ ، ومنهم معاوية وأبوه . وقال مجاهد : أقبل النبي ﷺ مغتبراً ، إذ أخذ أصحابه ناساً من الحرم غافلين فأرسلهم النبي ﷺ ؛ فذلك الإظفار ببطن مكة . وقال قتادة : ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له زُنيَم ، أطلع النّبيّة من الحديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه ؛ فبعث النبي ﷺ خيلاً فاتوا باثني عشر فارساً من الكفار ، فقال لهم النبي ﷺ : « هل لكم عليّ ذمة ؟ » قالوا لا ؛ فأرسلهم فتزلت . وقال ابن أبيزى والكلبي : هم أهل الحديبية ، كفّ الله أيديهم عن المسلمين حتى وقع الصلح ، وكانوا خرجوا بأجمعهم وقصدوا المسلمين ، وكفّ أيدي المسلمين عنهم . وقد تقدّم أن خالد بن الوليد كان في خيل المشركين . قال القشيري : فهذه رواية ، والصحيح أنه كان مع النبي ﷺ في ذلك الوقت . وقد قال سلمة بن الأكوع : كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان ، فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح ، قال : فجئت لسته من المشركين أسوقهم متسلحين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؛ فأتيت بهم رسول الله ﷺ . وكان عمر قال في الطريق : يا رسول الله ، تأتي قوماً حرباً وليس معنا سلاح ولا كراع ؟ فبعث

رسول الله ﷺ إلى المدينة من الطريق فأتوه بكل سلاح وكراع كان فيها، وأخير رسول الله ﷺ أن عكرمة بن أبي جهل خرج إليك في خمسمائة فارس؛ فقال رسول الله ﷺ لخالد بن الوليد: هذا ابن عمك أذاك في خمسمائة. فقال خالد: أنا سيف الله وسيف رسوله؛ فيومئذ سُمي بسيف الله، فخرج ومعه خيل وهزم الكفار ودفعهم إلى حواط مكة. وهذه الرواية أصح، وكان بينهم قتال بالحجارة، وقيل بالنبل والظفر^(١). وقيل: أراد بكف اليد أنه شرط في الكتاب أن من جاءنا منهم فهو ردّ عليهم؛ فخرج أقوام من مكة مسلمون وخافوا أن يردّهم الرسول عليه السلام إلى المشركين فلحقوا بالساحل، ومنهم أبو بصير، وجعلوا يغيرون على الكفار ويأخذون غيرهم، حتى جاء كبار قريش إلى النبي ﷺ وقالوا: أضممهم إليك حتى نأمن؛ ففعل. وقيل: همّت غطفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر؛ لأنهم كانوا حلفاءهم، فمنعهم الله عن ذلك؛ فهو كف اليد. ﴿يَبْطِنُ مَكَّةَ﴾ فيه قولان: أحدهما - يريد به مكة. الثاني - الحديبية، لأن بعضها مضاف إلى الحرم. قال الماوردي: وفي قوله ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ بفتح مكة. وتكون هذه نزلت بعد فتح مكة، وفيها دليل على أن مكة فتحت صلحاً؛ لقوله عز وجل: ﴿كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾.

قلت: الصحيح أن هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة، حسب ما قدمناه عن أهل التأويل من الصحابة والتابعين. وروى الترمذي قال: حدثنا عبد بن حميد قال حدثني سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس: أن ثمانين هبطوا على رسول الله ﷺ وأصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن يقتلوه؛ فأخذوا أخذاً فأعتقهم رسول الله ﷺ؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾ الآية. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح؛ وقد تقدّم. وأما فتح مكة فالذي تدل عليه الأخبار أنها إنما فُتحت عتوة؛ وقد مضى القول في ذلك في ﴿الحج﴾^(٢) وغيرها. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾.

(١) الطفر (بالضم): طرف القوس.

(٢) راجع ١٢/٣٣.

[٢٥] ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ
وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَافُوهُمْ فَتَنْصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ
بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا
أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ﴾. فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني قريشاً، منعوكم دخول المسجد
الحرام عامِ الْحُدُوبِ حِينَ أَحْرَمَ النَّبِيُّ ﷺ مع أصحابه بِعُمْرَةٍ، ومنعوا الْهَدْيَ وحبسوه
عن أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ. وهذا كانوا لا يعتقدونه، ولكنه حملتهم الْأَنَفَةَ ودعتهم حَمِيَّةُ
الجاهلية إلى أَنْ يفعلوا ما لا يعتقدونه ديناً؛ فوبخهم الله على ذلك وتوعدهم عليه،
وأدخل الْأَنَسَ على رسول الله ﷺ بيانه ووعده.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا﴾ أي محبوساً. وقيل موقوفاً^(١).
وقال أبو عمرو بن العلاء: مجموعاً. الجوهري: عكفه أي حبسه ووقفه، يَعْكِفُهُ
وَيَعْكُفُهُ عَكْفًا؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا﴾؛ يقال: ما عكفك عن كذا. ومنه
الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس. ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ﴾ أي منحره؛ قاله الفراء.
وقال الشافعي رضي الله عنه: الْحَرَمُ. وكذا قال أبو حنيفة رضي الله عنه: الْمُخَصَّرُ
مَحَلَّ هَذِهِ الْحَرَمِ. وَالْمَحِلُّ بِكسر الحاء: غاية الشيء. (وبالفتح): هو الموضع
الذي يحلّه الناس. وكان الْهَدْيُ سبعين بَدَنَةً، ولكن الله بفضله جعل ذلك الموضع له
مَحِلًّا. وقد اختلف العلماء في هذا على ما تقدّم بيانه في «البقرة» عند قوله تعالى:
﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾^(٢) والصحيح ما ذكرناه. وفي «صحيح مسلم» عن أبي الزبير عن جابر

(١) في «الأصول»: «واقفاً».

(٢) راجع ٣٧١/٢ طبعة ثانية.

ابن عبد الله قال: نَحَرْنَا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية الْبَدَنَةَ عن سبعة، والبَقَرَةَ عن سبعة. وعنه قال: اشتركنا مع رسول الله ﷺ في الحج والْعُمْرَةَ كُلَّ سبعة في بَدَنَةَ. فقال رجل لجابر؛ أَيُشْتَرَكُ في الْبَدَنَةِ ما يشترك في الْجَزُورِ؟ قال: ما هي إِلَّا من الْبُدْنِ. وحضر جابر الحديبية قال: ونَحَرْنَا يومئذ سبعين بدنة، اشتركنا كل سبعة في بدنة. وفي البخاري عن ابن عمر قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ معتمرين؛ فحال كفار قريش دون البيت، فنحر رسول الله ﷺ بدنة وحلق رأسه. قيل: إن الذي حلق رأسه يومئذ خِرَاشُ بن أمية بن أبي العيص الخزاعي، وأمر رسول الله ﷺ المسلمين أن ينحروا ويحللوا؛ ففعلوا بعد توقف كان منهم أغضب رسول الله ﷺ. فقالت له أم سلمة: لو نَحَرْتَ لنَحَرُوا؛ فنحر رسول الله ﷺ هَذِيه ونَحَرُوا بنَحْرِهِ، وحلق رسول الله ﷺ رأسه ودعا لِلْمُحَلِّقِينَ ثلاثاً ولِلْمَقْصُرِينَ مرة. ورأى كعب بن عُجْرَةَ والقَمَلَ يسقط على وجهه؛ فقال: «أَيُؤْذِيكَ هَوَامُكَ؟» قال نعم؛ فأمره أن يحلق وهو بالحديبية. خرجه البخاري والدارقطني. وقد مضى في «البقرة»^(١).

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَالْهَذِي﴾ الْهَذِيّ الْهَذِيّ لغتان. وقرئ ﴿حتى يبلغ الْهَذِيّ محله﴾ بالتخفيف والتشديد؛ الواحدة هَذِيَّة. وقد مضى في «البقرة»^(٢) أيضاً. وهو معطوف على الكاف والميم من «صَدُّوكم». و﴿مَعْكُوفاً﴾ حال، وموضع ﴿أَنْ﴾ من قوله ﴿أَنْ يَبْلُغَ محله﴾ نصب على تقدير الحمل على «صَدُّوكم» أي صَدُّوكم وصدَّوا الْهَذِيّ عن أن يبلغ. ويجوز أن يكون مفعولاً له؛ كأنه قال: وصدَّوا الْهَذِيّ كراهية أن يبلغ محله. أبو علي: لا يصح حمله على العكف؛ لأننا لا نعلم ﴿عكف﴾ جاء متعدياً، ومجيء ﴿مَعْكُوفاً﴾ في الآية يجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ كأنه لما كان حَبْساً حُمِلَ المعنى على ذلك، كما حُمِلَ الرِّفْثُ على معنى الإفضاء فعُدِّيَ بآلي؛ فإن حُمِلَ على ذلك كان موضعه نصباً على قياس قول سيبويه، وجَزَّأ على قياس

(١) راجع ٣٨٣/٢ طبعة ثانية.

(٢) ٣٧٨/٢.

قول الخليل. أو يكون مفعولاً له؛ كأنه قال: محبوساً كراهية أن يبلغ محله. ويجوز تقدير الجر في ﴿أَنْ﴾ لأن عن تقدمت؛ فكانه قال: وصدّوكم عن المسجد الحرام، وصدّوا الهدْيَ ﴿عَنْ﴾ أن يبلغ محله. ومثله ما حكاه سيبويه عن يونس: مررت برجل إن زيد وإن عمرو؛ فأضمر الجار لتقدم ذكره.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فِتْصِيكُم مِّنْهُمْ مَّعْرَةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ﴾ يعني المستضعفين من المؤمنين بمكة وسط الكفار؛ كسلمة بن هشام وعيَّاش بن أبي ربيعة وأبي جندل بن سهيل، وأشباههم. ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ أي تعرفوهم. وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون. ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ بالقتل والإيقاع بهم؛ يقال: وطئت القوم؛ أي أوقعت بهم. و﴿أَنْ﴾ يجوز أن يكون رفعاً على البدل من ﴿رجالاً﴾، ونساء ﴿نساء﴾ كأنه قال ولولا وطؤكم رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات، ويجوز أن يكون نصباً على البدل من الهاء والميم في ﴿تعلموهم﴾؛ فيكون التقدير: لم تعلموا وطأهم؛ وهو في الوجهين بدل الاشتمال. ﴿وَلَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ نعت لـ ﴿رجالاً﴾ و﴿نساء﴾. وجواب ﴿لولا﴾ محذوف؛ والتقدير: ولو أن تطئوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم في دخول مكة، ولسلطكم عليهم؛ ولكننا صُنَّا من كان فيها يكتم إيمانه خوفاً. وقال الضحاك: لولا مَنْ في أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تطئوا آباءهم فتهلك أبنائهم.

الثانية - قوله تعالى: ﴿فِتْصِيكُم مِّنْهُمْ مَّعْرَةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ المَعْرَةُ العيب، وهي مفعلة من العَرَّ وهو الجَرَب؛ أي يقول المشركون: قد قتلوا أهل دينهم. وقيل: المعنى يصيبكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب إذا لم يكن هاجر منها ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية في قوله: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما. وقد مضى

في ﴿النساء﴾ القول فيه^(١). وقال ابن زيد: ﴿مَعْرَةٌ﴾ إثم. وقال الجوهرى وابن إسحاق: عُرْم الدَّيَّة. قُطِرْب: شدة. وقيل غَم.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿يَغْيِرْ عِلْمٌ﴾ تفضيل للصحابة وإخبار عن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية والعصمة عن التعدي؛ حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحداً لكان عن غير قصد. وهذا كما وصفت النملة عن جند سليمان عليه السلام في قولها: ﴿لَا يَخْطِمَتُكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ اللام في ﴿ليُدْخِلَ﴾ متعلقة بمحذوف؛ أي لو قتلتموهم لأدخلهم الله في رحمته. ويجوز أن تتعلق بالإيمان. ولا تحمل على مؤمنين دون مؤمنات ولا على مؤمنات دون مؤمنين؛ لأن الجميع يدخلون في الرحمة. وقيل: المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين ليسلم بعد الصلح من قضى أن يسلم من أهل مكة؛ وكذلك كان أسلم الكثير منهم وحسن إسلامه، ودخلوا في رحمته؛ أي جنته.

الثانية - قوله تعالى: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ أي تميزوا؛ قاله القُتَيْبِيُّ. وقيل: لو تفرقوا؛ قاله الكلبي. وقيل: لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار لعذب الكفار بالسيف؛ قاله الضحاك. ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار. وقال علي رضي الله عنه: سألت النبي ﷺ عن هذه الآية ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فقال: «هم المشركون من أجداد نبي الله ومن كان بعدهم وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزيل المؤمنون عن أصلاب الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذاباً أليماً».

الثالثة - هذه الآية دليل على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن؛ إذ لا يمكن إذابة الكافر إلا بإذابة المؤمن. قال أبو زيد قلت لابن القاسم: أرايت لو أن قوماً من المشركين في حصن من حصونهم، حصرهم أهل الإسلام وفيهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم،

(١) راجع ٣٢٣/٥.

(٢) آية ١٨ سورة النمل.

أيحرق هذا الحصن أم لا؟ قال: سمعت مالكا وسئل عن قوم من المشركين في
مراكبهم أنرمي في مراكبهم بالنار ومعهم الأسارى في مراكبهم؟ قال: فقال مالك لا
أرى ذلك؛ لقوله تعالى لأهل مكة: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾.
وكذلك لو تترس كافر بمسلم لم يجز رمية. وإن فعل ذلك فاعل فأتلف أحداً من
المسلمين فعليه الدية والكفارة. فإن لم يعلموا فلا دية ولا كفارة؛ وذلك أنهم إذا
علموا فليس لهم أن يرموا، فإذا فعلوه صاروا قتلَ خطأ والدية على عواقلهم. فإن لم
يعلموا فلهم أن يرموا. وإذا أبيضوا الفعل لم يجز أن يبقى عليهم فيها تباعة. قال ابن
العربي: «وقد قال جماعة إن معناه لو تزيّلوا عن بطون النساء وأصلاب الرجال. وهذا
ضعيف؛ لأن من في الصلب أو في البطن لا يوطأ ولا تصيب منه معرة. وهو سبحانه
قد صرح فقال: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَئُوهُمْ﴾ وذلك
لا ينطلق على من في بطن المرأة وصلب الرجال، وإنما ينطلق على مثل الوليد بن
الوليد، وسلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة، وأبي جندل بن سهيل. وكذلك قال
مالك: وقد حاصرنا مدينة الروم فحبس عنهم الماء، فكانوا يُنزّلون الأسارى يستقون
لهم الماء، فلا يقدر أحد على رمية بالنبل، فيحصل لهم الماء بغير اختيارنا. وقد
جوز أبو حنيفة وأصحابه والثوري الرمي في حصون المشركين وإن كان فيهم أسارى
من المسلمين وأطفالهم. ولو تترس كافر بولد مسلم رمي المشرك، وإن أصيب أحد
من المسلمين فلا دية فيه ولا كفارة. وقال الثوري: فيه الكفارة ولا دية. وقال
الشافعي بقولنا. وهذا ظاهر؛ فإن التوصل إلى المباح بالمحظور لا يجوز؛ سيما بروح
المسلم؛ فلا قول إلا ما قاله مالك رضي الله عنه. والله أعلم».

قلت: قد يجوز قتل الترس، ولا يكون فيه اختلاف إن شاء الله، وذلك إذا كانت
المصلحة ضرورية كلية قطعية. فمعنى كونها ضرورية، أنها لا يحصل الوصول إلى الكفار إلا
بقتل الترس. ومعنى أنها كلية، أنها قاطعة لكل الأمة، حتى يحصل من قتل الترس مصلحة كل
المسلمين؛ فإن لم يفعل قتل الكفار الترس واستولوا على كل الأمة. ومعنى كونها

قطعية، أن تلك المصلحة حاصلة من قتل الترس قطعاً. قال علماؤنا: وهذه المصلحة بهذه القيود لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها؛ لأن الفرض أن الترس مقتول قطعاً؛ فإما بأيدي العدو فتحصل المفسدة العظيمة التي هي استيلاء العدو على كل المسلمين. وإما بأيدي المسلمين فيهلك العدو وينجو المسلمون أجمعون. ولا يتأتى لعاقل أن يقول: لا يقتل التُّرس في هذه الصورة بوجه؛ لأنه يلزم منه ذهاب الترس والإسلام والمسلمين، لكن لما كانت هذه المصلحة غير خالية من المفسدة، نفرت منها نفس من لم يمعن النظر فيها؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدم أو كالعدم. والله أعلم.

الرابعة - قراءة العامة ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ إلا أبا حنيفة فإنه قرأ ﴿تزايلاوا﴾ وهو مثل ﴿تزيلاوا﴾ في المعنى. والتزاييل: التباين. و﴿تزيلاوا﴾ تفعلوا، من زلت. وقيل: هي تَفَيَّلُوا. ﴿لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قيل: اللام جواب لكلامين؛ أحدهما - ﴿لولا رجال﴾ والثاني - ﴿لو تزيلاوا﴾. وقيل جواب ﴿لولا﴾ محذوف؛ وقد تقدم. ﴿ولو تزيلاوا﴾ ابتداء كلام.

[٢٦] ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حِمَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

العامل في ﴿إذ﴾ قوله تعالى: ﴿لَعَذَّبْنَا﴾ أي لعذبناهم إذ جعلوا هذا. أو فعل مضمّر تقديره واذكروا. ﴿الْحَمِيَّةُ﴾ فَعِيلَةٌ وهي الأنفة. يقال: حَمِيت عن كذا حَمِيَّةٌ «بالشديد» وإذا أُنْفِتْ منه وداخلك عار وأنفة أن تفعله. ومنه قول المتلمس:

ألا إني منهم وعِزِّي عِزُّهُمْ كذي الأنفِ يحمي أنفه أن يُكْشَمَا^(١)
أي يمنع. قال الزهري: حَمِيَّتُهُمْ أَنْفَتُهُمْ مِنَ الْإِقْرَارِ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِالرِّسَالَةِ

(١) الكشم: قطع الأنف باستئصال.

والاستفتاح ببسم الله الرحمن الرحيم، ومنعهم من دخول مكة. وكان الذي امتنع من كتابة بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله: سهيل بن عمرو؛ على ما تقدم. وقال ابن بحر: حَمِيَّتُهُمْ عَصِيَّتُهُمْ لآلِهِتِهِم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى، والأنفة من أن يعبدوا غيرها. وقيل: ﴿حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ إنهم قالوا: قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا في منازلنا؛ واللات والعزى لا يدخلها أبداً. ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ أي الطمأنينة والوقار ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: ثبتهم على الرضا والتسليم، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك من الحمية ﴿وَأَلَزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ قيل لا إله إلا الله. روي مرفوعاً من حديث أبي بن كعب عن النبي ﷺ. وهو قول عليّ وابن عمر وابن عباس، وعمر بن ميمون ومجاهد وقتادة وعكرمة والضحاك، وسلمة بن كهيل وعبيد بن عمير وطلحة بن مُصَرِّف، والربيع والسدي وابن زيد. وقاله عطاء الخراساني، وزاد «محمد رسول الله». وعن عليّ وابن عمر أيضاً هي لا إله إلا الله والله أكبر. وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أيضاً: هي لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. وقال الزهري: بسم الله الرحمن الرحيم. يعني أن المشركين لم يُقَرِّروا بهذه الكلمة؛ فخصّ الله بها المؤمنين. و﴿كلمة التقوى﴾ هي التي يتقّى بها من الشرك. وعن مجاهد أيضاً أن ﴿كلمة التقوى﴾ الإخلاص. ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ أي أحق بها من كفار مكة؛ لأن الله تعالى اختارهم لدينه وصحبة نبيه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

[٢٧] ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾.

قال قتادة: كان رسول الله ﷺ رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه الصفة؛ فلما صالح قريشاً بالحدِيثِية ارتاب المنافقون حتى قال رسول الله ﷺ

أنه يدخل مكة؛ فأنزل الله تعالى ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ فأعلمهم أنهم سيدخلون في غير ذلك العام، وأن رؤياه ﷺ حق. وقيل: إن أبا بكر هو الذي قال إن المنام لم يكن مؤقتاً بوقت، وأنه سيدخل. وروي أن الرؤيا كانت بالحديبية، وأن رؤيا الأنبياء حق. والرؤيا أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء. ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ أي في العام القابل ﴿الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قال ابن كَيْسَانَ: إنه حكاية ما قيل للنبي ﷺ في منامه؛ خوطب في منامه بما جرت به العادة؛ فأخبر الله عن رسوله أنه قال ذلك ولهذا استثنى؛ تأدب بأدب الله تعالى حيث قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(١). وقيل: خاطب الله العباد بما يحب أن يقولوه؛ كما قال ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وقيل: استثنى فيما يعلم ليستثني الخلق فيما لا يعلمون؛ قاله ثعلب. وقيل: كان الله علم أنه يميت بعض هؤلاء الذين كانوا معه بالحديبية فوقع الاستثناء لهذا المعنى؛ قاله الحسين بن الفضل. وقيل: الاستثناء من ﴿آمِنِينَ﴾؛ وذلك راجع إلى مخاطبة العباد على ما جرت به العادة. وقيل: معنى ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ إن أمركم الله بالدخول. وقيل: أي إن سهل الله. وقيل: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي كما شاء الله. وقال أبو عبيدة: ﴿إِنْ﴾ بمعنى ﴿إِذَا﴾؛ أي إذ شاء الله؛ كقوله تعالى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢) أي إذ كنتم وفيه بُعد؛ لأن ﴿إِذَا﴾ في الماضي من الفعل، و ﴿إِذَا﴾ في المستقبل؛ وهذا الدخول في المستقبل، فوعدهم دخول المسجد الحرام وعلقه بشرط المشيئة، وذلك عام بالحديبية؛ فأخبر أصحابه بذلك فاستبشروا؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذي طمعوا فيه فساءهم ذلك واشتد عليهم وصالحهم ورجع؛ ثم أذن الله في العام المقبل فأنزل الله ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾. وإنما قيل له في المنام ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ فحكى في التنزيل ما قيل له في المنام؛ فليس هنا شك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك، والله تعالى لا يشك، و ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ تحقيق فكيف يكون شك. ف ﴿إِنْ﴾ بمعنى ﴿إِذَا﴾. ﴿آمِنِينَ﴾ أي من العدو. ﴿مُخَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ﴾

وَمُقَصِّرِينَ ﴿ والتخليق والتقصير جميعاً للرجال؛ ولذلك غلب المذكر على المؤنث. والخلق أفضل، وليس للنساء إلا التقصير. وقد مضى القول في هذا في ﴿البقرة﴾^(١). وفي «الصحيح» أن معاوية أخذ من شعر النبي ﷺ على المزوة بمشقص. وهذا كان في العُمرة لا في الحج، لأن النبي ﷺ خلق في حجته. ﴿لَا تَخَافُونَ﴾ حال من المحلّقين والمقَصّرِينَ؛ والتقدير: غير خائفين. ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي علم ما في تأخير الدخول من الخير والصلاح ما لم تعلموه أنتم. وذلك أنه عليه السلام لما رجع مضى منها إلى خَيْرِ فافتتحها، ورجع بأموال خبير وأخذ من العدة والقوة أضعاف ما كان فيه في ذلك العام، وأقبل إلى مكة على أهبة وقوة وعدة بأضعاف ذلك. وقال الكلبي: أي علم أن دخولها إلى سنة ولم تعلموه أنتم. وقيل: علم أن بمكة رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم. ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحاً قَرِيباً﴾ أي من دون رؤيا النبي ﷺ فتح خبير؛ قاله ابن زيد والضحاك. وقيل فتح مكة. وقال مجاهد: هو صلح الحديبية؛ وقاله أكثر المفسرين. قال الزهري: ما فتح الله في الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية؛ لأنه إنما كان القتال حين تلتقي الناس، فلما كانت الهدنة وضعت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضاً؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة. فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه؛ فلقد دخل في تينك السنتين في الإسلام مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر. يدلّك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة، وكانوا بعد عام الحديبية سنة ثمان في عشرة آلاف.

[٢٨] ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي يعليه على كل الأديان. فالدين اسم بمعنى المصدر،

ويستوي لفظ الواحد والجمع فيه . وقيل : أي ليظهر رسوله على الدين كله ؛ أي على الدين الذي هو شرعه بالحجة ثم باليد والسيف ؛ ونسخ ما عداه ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ ﴿ شَهِيدًا ﴾ نصب على التفسير ، والباء زائدة ؛ أي كفى الله شهيداً لنبية ﷺ ؛ وشهادته له تبين صحة نبوته بالمعجزات . وقيل : ﴿ شَهِيدًا ﴾ على ما أرسل به ؛ لأن الكفار أبوا أن يكتبوا : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله .

[٢٩] ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَزَجٍ أُخْرِجَ سَطْرُكُمُ فَتَارَهُمْ فَاَسْتَقَلَّتْ فَأَسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِي غَيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٢٩) .

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ ﴿ محمد ﴾ مبتدأ و ﴿ رسول ﴾ خبره . وقيل : ﴿ محمد ﴾ ابتداء و ﴿ رسول الله ﴾ نعته . ﴿ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ عطف على المبتدأ ، والخبر فيما بعده ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على ﴿ رسول الله ﴾ . وعلى الأول يوقف على ﴿ رسول الله ﴾ ؛ لأن صفاته عليه السلام تزيد على ما وصف به أصحابه ؛ فيكون ﴿ محمد ﴾ ابتداء و ﴿ رسول الله ﴾ الخبر ﴿ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ ابتداء ثان . و ﴿ أشداء ﴾ خبره و ﴿ رحماء ﴾ خبر ثان . وكون الصفات في جملة أصحاب النبي ﷺ هو الأشبه . قال ابن عباس : أهل الحديدية أشداء على الكفار ؛ أي غلاظ عليهم كالأسد على فريسته . وقيل : المراد بـ ﴿ الَّذِينَ مَعَهُ ﴾ جميع المؤمنين . ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ أي يرحم بعضهم بعضاً . وقيل :

متعاطفون متوادون. وقرأ الحسن ﴿أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ بالنصب على الحال؛ كأنه قال: والذين معه في حال شدتهم على الكفار وتراحمهم بينهم. ﴿تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا﴾ إخبار عن كثرة صلاتهم. ﴿يَسْتَعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ أي يطلبون الجنة ورضا الله تعالى.

الثانية - قوله تعالى: ﴿سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ السیما العلامة؛ وفيها لغتان: المد والقصر؛ أي لاحت علامات التهجد بالليل وأمارات السهر. وفي سنن ابن ماجه قال: حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخي قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله ﷺ: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار». وقال ابن العربي: ودسه قوم في حديث النبي ﷺ على وجه الغلط، وليس عن النبي ﷺ فيه ذكر بحرف. وقد روى ابن وهب عن مالك «سماهم في وجوههم من أثر السجود» ذلك مما يتعلق بجباههم من الأرض عند السجود؛ وبه قال سعيد بن جبیر. وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: صلى صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف^(١) المسجد وكان على عريش؛ فأنصرف النبي ﷺ من صلاته وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين. وقال الحسن: هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة. وقاله سعيد بن جبیر أيضاً، ورواه العوفي عن ابن عباس؛ قاله الزهري. وفي «الصحيح» عن رسول الله ﷺ من حديث أبي هريرة، وفيه: «حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود». وقال شهر بن حوشب: يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر. وقال ابن عباس ومجاهد: السیما في الدنيا وهو السمّت الحسن. وعن مجاهد أيضاً: هو الخشوع والتواضع. قال

(١) أي قطر سقفه.

منصور: سألت مجاهدًا عن قوله تعالى ﴿سِيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ أهو أثر يكون بين عيني الرجل؟ قال لا؛ ربما يكون بين عيني الرجل مثل رُكْبَةِ العنز وهو أفسى قلباً من الحجارة! ولكنه نور في وجوههم من الخشوع. وقال ابن جريج: هو الوقار والبهاء. وقال شمر بن عطية: هو صفرة الوجه من قيام الليل. قال الحسن: إذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم بمرضى. وقال الضحاك: أما أنه ليس بالنَّذْب في وجوههم ولكنه الصفرة. وقال سفيان الثوري: يصلّون بالليل فإذا أصبحوا رؤي ذلك في وجوههم؛ بيانه قوله ﷺ: «من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار». وقد مضى القول فيه آنفاً. وقال عطاء الخراساني: دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ قال الفراء: فيه وجهان، إن شئت قلت المعنى ذلك مثلهم في التوراة وفي الإنجيل أيضاً، كمثلهم في القرآن؛ فيكون الوقف على ﴿الإنجيل﴾ وإن شئت قلت: تمام الكلام ذلك مثلهم في التوراة، ثم ابتداء فقال ومثلهم في الإنجيل. وكذا قال ابن عباس وغيره: هما مثلاً، أحدهما في التوراة والآخر في الإنجيل؛ فيوقف على هذا على ﴿التوراة﴾. وقال مجاهد: هو مثل واحد؛ يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل؛ فلا يوقف على ﴿التوراة﴾ على هذا، ويوقف على ﴿الإنجيل﴾، ويتبدى ﴿كَزَّرِعُ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ على معنى وهم كزرع. و ﴿شَطْأَهُ﴾ يعني فراخه وأولاده؛ قاله ابن زيد وغيره. وقال مقاتل: هو نبت واحد؛ فإذا خرج ما بعده فقد شَطْأَهُ. قال الجوهري: شَطْأُ الزرع والنبات فراخه، والجمع أشطاء. وقد أشطا الزرعُ خرج شَطْؤُهُ. قال الأخفش في قوله ﴿أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ أي طَرَفَهُ. وحكاها الثعلبي عن الكسائي. وقال الفراء: أشطا الزرعُ فهو مُشْطِيءٌ إذا خرج. قال الشاعر:

أخرج الشطاء على وجه الثرى ومن الأشجار أفنان الثمر

الزجاج: أخرج شطأه أي نباته. وقيل: إن الشطاء شوك السنبُل؛ والعرب أيضاً تسميه: السِّفَا؛ وهو شوك البُهْمَى^(١)؛ قاله قُطْرُب. وقيل: إنه السنبُل؛ فيخرج من الحبة

(١) البهيمى: نبت تجده به الغنم وجداً شديداً ما دام أخضر.

عشر سنبلات وتسع وثمانٍ؛ قاله الفراء، حكاه الماوردي. وقرأ ابن كثير وابن ذكوان ﴿شَطَاهُ﴾ بفتح الطاء؛ وأسكن الباقون. وقرأ أنس ونصر بن عاصم وابن وثَّاب ﴿شَطَاهُ﴾ مثل عصاه. وقرأ الجحدري وابن أبي إسحاق ﴿شَطَهُ﴾ بغير همز؛ وكلها لغات فيها.

وهذا مَثَلٌ ضربه الله تعالى لأصحاب النبي ﷺ؛ يعني أنهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثرون؛ فكان النبي ﷺ حين بدأ بالدعاء إلى دينه ضعيفاً فأجابه الواحد بعد الواحد حتى قَوِيَ أمره؛ كالزراع يَبْدُو بعد البذر ضعيفاً فيقوى حالاً بعد حال حتى يغلظ نباته وأفراخه. فكان هذا من أصح مَثَلٍ وأقوى بيان. وقال قتادة: مثل أصحاب محمد ﷺ في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج من قوم ينبتون نبات الزرع، يأمرهم بالمعروف وَيَنْهَوْنَ عن المنكر. ﴿فَأَزَرَهُ﴾ أي قَوَاهُ وأعانه وشده؛ أي قَوِيَ الشطءُ الزرع. وقيل بالعكس؛ أي قَوِيَ الزرعُ الشطءُ. وقراءة العامة ﴿آزَرَهُ﴾ بالمد. وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وخميد بن قيس ﴿فَأَزَرَهُ﴾ مقصورة؛ مثل فَعَلَهُ. والمعروف المد. قال امرؤ القيس:

بِمَخْيَةٍ^(١) قد آزر الضالَّ نَبْتُهَا مَجَرَّ جِيوشِ غَانِمِينَ وَخَيْبِ

﴿فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ﴾ على عوده الذي يقوم عليه فيكون ساقاً له. والسُّوقُ: جمع الساق. ﴿يُعْجِبُ الرُّزَّاعُ﴾ أي يعجب هذا الزرع زراعَه. وهو مَثَلٌ كما بيَّنا؛ فالزراع محمد ﷺ، والشطءُ أصحابه؛ كانوا قليلاً فكثروا، وضعفاء فقووا؛ قاله الضحاك وغيره. ﴿لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ﴾ اللام متعلقة بمحذوف؛ أي فعل الله هذا لمحمد ﷺ وأصحابه ليغيظ بهم الكفار.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي وعد الله هؤلاء الذين مع محمد؛ وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة. ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾ أي ثواباً لا ينقطع وهو الجنة. وليست ﴿مِنْ﴾ في قوله ﴿منهم﴾ مبعضة لقوم من الصحابة دون قوم، ولكنها عامة

(١) المحنية (بالتخفيف): واحدة المحاني، وهي معاطف الأودية. والضال (بتخفيف اللام): شجرة السدر.

مجنّسة؛ مثلُ قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(١) لا يقصد للتبعض لكنه يذهب إلى الجنس؛ أي فاجتنبوا الرجس من جنس الأوثان، إذ كان الرجس يقع من أجناس شتى، منها الزنى والربا وشرب الخمر والكذب؛ فأدخل ﴿مِنْ﴾ يفيد بها الجنس وكذا ﴿منهم﴾؛ أي من هذا الجنس، يعني جنس الصحابة. ويقال: أنفق نفقتك من الدراهم؛ أي اجعل نفقتك هذا الجنس. وقد يخصص أصحاب محمد ﷺ بوعد المغفرة تفضيلاً لهم، وإن وعد الله جميع المؤمنين المغفرة. وفي الآية جواب آخر: وهو أن ﴿مِنْ﴾ مؤكدة للكلام؛ والمعنى وعدهم الله كلّهم مغفرة وأجرًا عظيمًا. فجرى مجرى [قول] العربي: قطعت من الثوب قميصاً؛ يريد قطعت الثوب كلّ قميصاً. و﴿مِنْ﴾ لم يبعض شيئاً. وشاهد هذا من القرآن ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾^(٢) معناه ونزل القرآن شفاء؛ لأنّ كل حرف منه يشفي، وليس الشفاء مختصاً به بعضه دون بعض. على أن من اللغويين من يقول ﴿مِنْ﴾ مجنّسة؛ تقديرها نزل الشفاء من جنس القرآن، ومن جهة القرآن، ومن ناحية القرآن. قال زهير:

أَمِنْ أَمْ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ^(٣)

أراد من ناحية أَمْ أَوْفَى دِمْنَةً، أم من منازلها دِمْنَةً. وقال الآخر:

أَخُو رَغَائِبٍ يَعْطِيهَا وَيَسْأَلُهَا يَأْبَى الظَّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفُلُ الرَّفَرُ^(٤)

ف﴿مِنْ﴾ لم تُبْعَضْ شيئاً، إذ كان المقصد يأبى الظلامة لأنه نَوْفُلٌ زَفَرٌ. والنَّوْفُلُ الكثير العطاء. والرَّفَرُ: حامل الأثقال والمؤن عن الناس.

الخامسة - روى أبو عروة الزبيري من ولد الزبير: كنا عند مالك بن أنس، فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب رسول الله ﷺ، فقرأ مالك هذه الآية ﴿محمد

(١) آية ٣٠ سورة الحج.

(٢) آية ٨٢ سورة الإسراء.

(٣) الدمنة: آثار الناس وما سودوا بالرماد. لم تكلم: لم تبين؛ والعرب تقول لكل ما بين من أثر وغيره: تكلم؛ أي ميز، فصار بمنزلة المتكلم.

(٤) البيت لأعشى باهلة.

رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴿حَتَّىٰ بَلَغَ﴾ «يُعْجِبُ الرُّرَاعَ لِيَغِیْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ». فقال مالك: مَنْ أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ فِي قَلْبِهِ غَيْظٌ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ أَصَابَتْهُ هَذِهِ الْآيَةُ؛ ذَكَرَهُ الْخَطِيبُ أَبُو بَكْرٍ.

قلت: لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله. فمن نقص واحداً منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردَّ على الله ربِّ العالمين، وأبطل شرائع المسلمين؛ قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ الآية. وقال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الثناء عليهم، والشهادة لهم بالصدق والفلاح؛ قال الله تعالى: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾^(١). وقال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(٢)، ثم قال عزَّ من قائل: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ - فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣). وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم، وقال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ النَّاسِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» وقال: «لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ» خرجهما البخاري. وفي حديث آخر: «فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مَا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ». قال أبو عبيد: معناه لم يدرك مدَّ أحدهم إذا تصدق به ولا نصف المد؛ فالنصيف هو النصف هنا. وكذلك يقال للعُشْرُ عَشِيرٌ، وللخُمْسُ خميسٌ، وللتَّسْعُ تسيعٌ، وللثَمْنُ ثَمينٌ، وللسَّبعُ سبيعٌ، وللسَّدسُ سديسٌ، وللربع ربيعٌ. ولم تقل العرب للثلاث ثلث. وفي البرَّار عن جابر مرفوعاً صحيحاً: «إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَاخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً - يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيًّا - فَجَعَلَهُمْ أَصْحَابِي». وقال «فِي أَصْحَابِي كُلِّهِمْ خَيْرٌ». وروى عُويْمُ بْنُ سَاعِدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابِي فَجَعَلَ لِي مِنْهُمْ وَزَرَاءَ وَاخْتَانًا وَأَصْهَارًا فَمَنْ سَبَّهُمْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ

الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيامة صَرْفًا^(١) ولا عَدْلًا. والأحاديث بهذا المعنى كثيرة؛ فحَذَارٍ من الوقوع في أحد منهم، كما فعل مَنْ طعن في الدين فقال: إن الْمُعَوِّذَيْنِ ليستا من القرآن، وما صحَّ حديث رسول الله ﷺ في تثبيتهما ودخولهما في جملة التنزيل إلا عن عقبة بن عامر، وعقبة بن عامر ضعيف لم يوافقه غيره عليها، فروايته مطّرحة. وهذا ردّ لما ذكرناه من الكتاب والسنة، وإبطالٌ لما نقلته لنا الصحابة من الملة. فإن عقبة بن عامر بن عيسى الجُهَنِي ممن روى لنا الشريعة في «الصحاحين البخاري ومسلم» وغيرهما، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجرًا عظيمًا. فمن نسبه أو واحدًا من الصحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة، مبطل للقرآن طاعن على رسول الله ﷺ. ومتى ألحق واحد منهم تكذيباً فقد سُبَّ؛ لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب، وقد لعن رسول الله ﷺ مَنْ سَبَّ أصحابه؛ فالمكذب لأصغرهم - ولا صغير فيهم - داخلٌ في لعنة الله التي شهد بها رسول الله ﷺ، وألزمها كلُّ مَنْ سبَّ واحدًا من أصحابه أو طعن عليه. وعن عمر بن حبيب قال: حضرت مجلس هارون الرشيد فجرت مسألة تنازعها الحضور وعَلَّتْ أصواتهم، فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ؛ فرفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم: لا يُقبل هذا الحديث على رسول الله ﷺ؛ لأن أبا هريرة مُتَّهَمٌ فيما يرويه، وصَرَّحُوا بتكذيبه، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ونَصَرَ قولهم فقلت أنا: الحديث صحيح عن رسول الله ﷺ، وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي ﷺ وغيره؛ فنظر إليّ الرشيد نظر مُغْضِبٍ، وقمت من المجلس فانصرفت إلى منزلي، فلم ألبث حتى قيل: صاحب البريد بالباب؛ فدخل فقال لي: أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول، وتحنَّط وتكفن! فقلت: اللَّهُمَّ إنك تعلم أنني دفعت عن صاحب نبيك، وأجللت نبيك أن يطعن على أصحابه،

(١) الصرف: التوبة. وقيل: النافلة. والعدل: الفدية. وقيل: الفريضة.

فَسَلَّمْنِي مِنْهُ . فَأَدْخَلْتَ عَلَى الرَّشِيدِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيٍّ مِنْ ذَهَبٍ ، حَاسِرٍ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ، بِيَدِهِ السِّيفُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّطْعُ^(١) ؛ فَلَمَّا بَصُرَ بِي قَالَ لِي : يَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ مَا تَلَقَّانِي [أَحَدًا]^(٢) مِنْ الرَّدِّ وَالدَّفْعِ [لِقَوْلِي بِمِثْلِ]^(٣) مَا تَلَقَّيْتَنِي بِهِ ؛ فَقُلْتَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ الَّذِي قُلْتَهُ وَجَادَلْتَ عَنْهُ فِيهِ أَزْدَرَاءٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ [وَعَلَى مَا جَاءَ^(٤) بِهِ] ؛ إِذَا كَانَ أَصْحَابُهُ كَذَابِينَ فَالشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ ، وَالْفَرَائِضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ كُلِّهِ مَرْدُودٌ غَيْرَ مَقْبُولٍ ؛ فَرَجَعْتُ إِلَى نَفْسِي ثُمَّ قَالَ : أَحْبَبْتَنِي يَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ ! وَأَمْرٌ لِي بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ .

قلت : فالصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ ، أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَصْفِيَائِهِ ، وَخَيْرَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ بَعْدَ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ . هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَالَّذِي عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ مِنْ أُمَّةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ . وَقَدْ ذَهَبَتْ شِرْكَزِمَةٌ لَا مَبَالَاةَ بِهِمْ إِلَى أَنَّ حَالَ الصَّحَابَةِ كَحَالِ غَيْرِهِمْ ؛ فَيُلْزَمُ الْبَحْثُ عَنْ عَدَالَتِهِمْ . وَمِنْهُمْ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ حَالِهِمْ فِي بُدْءِ الْأَمْرِ فَقَالَ : إِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْعَدَالَةِ إِذْ ذَاكَ ؛ ثُمَّ تَغَيَّرَ بِهِمُ الْأَحْوَالُ فَظَهَرَتْ فِيهِمُ الْحُرُوبُ وَسَفَكَ الدِّمَاءُ ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَحْثِ . وَهَذَا مَرْدُودٌ ؛ فَإِنْ خِيارُ الصَّحَابَةِ وَفَضْلَاهُمْ كَعَلِيِّ وَطَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ وَغَيْرِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِمَّنْ أَثْنَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَزَكَاهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ وَوَعَدَهُمُ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ . وَخَاصَّةً الْعَشْرَةُ الْمَقْطُوعُ لَهُمُ بِالْجَنَّةِ بِإِخْبَارِ الرُّسُولِ هُمْ الْقُدُّوَّةُ مَعَ عِلْمِهِمْ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفِتَنِ وَالْأُمُورِ الْجَارِيَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ بِإِخْبَارِهِ لَهُمْ بِذَلِكَ . وَذَلِكَ غَيْرُ مَسْقُطٍ مِنْ مَرْتَبَتِهِمْ وَفَضْلِهِمْ ؛ إِذْ كَانَتْ تِلْكَ الْأُمُورُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْاجْتِهَادِ ، وَكُلٌّ مُجْتَهِدٌ مُصِيبٌ . وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ فِي سُورَةِ ﴿الْحَجَرَاتِ﴾ مَبَيَّنَةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) النطع (بالكسر) : بساط من الأديم .

(٢) زيادة عن كتاب تاريخ بغداد في ترجمة عمر بن حبيب .

تفسير سورة الحجرات

مدنية بإجماع . وهي ثماني عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قال العلماء : كان في العرب جفاءً وسوءُ أدب في خطاب النبي ﷺ وتلقيب الناس . فالسورة في الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب . وقرأ الضحاك ويعقوب الحضرمي : ﴿لَا تَقْدُمُوا﴾ بفتح التاء والذال من التقدم . الباقون ﴿تَقْدُمُوا﴾ بضم التاء وكسر الذال من التقديم ؛ ومعناها ظاهر . أي لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي الله وقول رسوله وفعله فيما سبيله أن تأخذه عنه من أمر الدين والدنيا . ومن قدم قوله أو فعله على الرسول ﷺ فقد قدمه على الله تعالى ؛ لأن الرسول ﷺ إنما يأمر عن أمر الله عز وجل .

الثانية - واختلف في سبب نزولها على أقوال ستة :

الأول - ما ذكره الواحدي من حديث ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله ﷺ ؛ فقال أبو بكر : أُمِرَ الْقَعْقَاعُ بْنُ مَعْبُدٍ . وقال عمر : أُمِرَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ . فقال : أبو بكر : ما أردت إلا خلافي . وقال عمر : ما أردتُ خلافاً . فتماديا حتى ارتفعت أصواتهما ؛

فنزل في ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾. رواه البخاري عن الحسن بن محمد بن الصباح؛ ذكره المهدوي أيضاً.

الثاني - ما روي أن النبي ﷺ أراد أن يستخلف على المدينة رجلاً إذ مضى إلى حَبِيرٍ؛ فأشار عليه عمر برجل آخر؛ فنزل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. ذكره المهدوي أيضاً.

الثالث - ما ذكره الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ أنفذ أربعة وعشرين رجلاً من أصحابه إلى بني عامر فقتلوه؛ إلا ثلاثة تأخروا عنهم فسلموا وانكفوا^(١) إلى المدينة؛ فلقوا رجلين من بني سليم فسألوها عن نسبهما فقالا: من بني عامر، لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما؛ فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله ﷺ فقالوا: إن بيننا وبينك عهداً، وقد قتل منا رجلان؛ فوداهما النبي ﷺ بمائة بعير، ونزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين. وقال قتادة: إن ناساً كانوا يقولون لو أنزل في كذا، لو أنزل في كذا؟ فنزلت هذه الآية. ابن عباس: نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه. مجاهد: لا تفتاتوا^(٢) على الله ورسوله حتى يقضي الله على لسان رسوله؛ ذكره البخاري أيضاً. الحسن: نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصلي رسول الله ﷺ؛ فأمرهم أن يعيدوا الذبح. ابن جريج: لا تقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها الذي أمر الله تعالى به ورسوله ﷺ.

قلت: هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضي أبو بكر بن العربي، وسردها قبله الماوردي. قال القاضي: وهي كلها صحيحة تدخل تحت العموم؛ فالله أعلم ما كان السبب المثير للآية منها، ولعلها نزلت دون سبب؛ والله أعلم. قال القاضي: إذا قلنا إنها نزلت في تقديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح؛ لأن كل عبادة مؤقتة بميقات لا يجوز تقديمها

(١) انكفأ القوم انكفاء: رجعوا وتبددوا.

(٢) افتات الكلام: ابتدعه. وافتات عليه في الأمر: حكم عليه. وافتات برأيه: استبد به.

عليه كالصلاة والصوم والحج؛ وذلك بين. إلا^(١) أن العلماء اختلفوا في الزكاة، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم، وهو سدّ خَلَّةَ الفقير، ولأن النبي ﷺ استعجل من العباس صدقة عامين، ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر؛ فأقتضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثنين. فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها. وإن جاء رأس العام وقد تغيّر النصاب تبين أنها صدقة تطوع. وقال أشهب: لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة؛ وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام فوافها حقها في النظام وحسن الترتيب. ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز؛ لأنه معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير. وما قاله أشهب أصح؛ فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير، فأما في مسألتنا فالיום فيه كالشهر، والشهر كالسنة. فإما تقديم كلي كما قاله أبو حنيفة والشافعي، وإما حفظ العبادة على ميقاتها كما قال أشهب.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ﴾ أصل في ترك التعرض لأقوال النبي ﷺ، وإيجاب اتباعه والاقتداء به، وكذلك قال النبي ﷺ في مرضه: «مُرُّوا أبا بكر فليصل بالناس». فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما: قولي له إن أبا بكر رجل أسيف^(٢) وإنه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس من البكاء؛ فمُرَّ عمر فليصل بالناس. فقال ﷺ: «إنكن لأنتن صواحب يوسف^(٣)». مَرُّوا أبا بكر فليصل بالناس». فمعنى قوله «صواحب يوسف» الفتنة بالردّ عن الجائز إلى غير الجائز.

(١) في «الأصول»: «وذلك أن العلماء...» والتصويب عن ابن العربي.

(٢) سريع البكاء والحزن. وقيل: هو الرقيق.

(٣) قال القسطلاني: «أي مثلهن في إظهار خلاف ما في الباطن؛ فإن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المأمومين القراءة لبكائه، ومرادها زيادة على ذلك، وهو ألا يتشام الناس به. وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الإكرام بالضيافة وغرضها أن ينظرن إلى حسن يوسف ويعذرنها في محبته؛ فعبّر بالجمع في قوله «إنكن» والمراد عائشة فقط. وفي قوله «صواحب» والمراد زليخا كذلك.

وربما احتج بغات القياس بهذه الآية. وهو باطل منهم؛ فإن ما قامت دلالاته فليس في فعله تقديم بين يديه. وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب القول بالقياس في فروع الشرع؛ فليس إذا تقدم بين يديه. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ يعني في التقدم المنهي عنه. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لقولكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بفعلكم.

[٢] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾.

فيه ست مسائل؛

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ روى البخاري والترمذي عن ابن أبي مليكة قال : حدثني عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قديم على النبي ﷺ ؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ؛ فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ؛ فتكلما عند النبي ﷺ حتى ارتفعت أصواتهما ؛ فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال عمر : ما أردت خلافاك ؛ قال : فنزلت هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ قال : فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي ﷺ لم يسمع كلامه حتى يستفهمه . قال : وما ذكر ابن الزبير جدّه يعني أبا بكر . قال : هذا حديث غريب حسن . وقد رواه بعضهم عن ابن أبي مليكة مرسلًا ، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير .

قلت : هو البخاري ، قال : عن ابن أبي مليكة كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر ، رفعاً أصواتهما عند النبي ﷺ حين قديم عليه ركب بني تميم ؛ فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخيه بني مُجاشع ، وأشار الآخر برجل آخر ؛ فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال : ما أردت خلافاك . فارتفعت أصواتهما

في ذلك؛ فأنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الآية. فقال ابن الزبير: فما كان عمر يُسمع رسول الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه. ولم يذكر ذلك عن أبيه^(١)؛ يعني أبا بكر الصديق. وذكر المهدوي عن علي رضي الله عنه: نزل قوله ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ فينا لما أرتفعت أصواتنا أنا وجعفر وزيد بن حارثة، نتنازع أبنه حمزة لما جاء بها زيد من مكة؛ ففضى بها رسول الله ﷺ لجعفر؛ لأن حالتها عنده. وقد تقدم هذا الحديث في ﴿آل عمران﴾^(٢). وفي «الصحيحين» عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس فقال رجل: يا رسول الله، أنا أعلم لك عِلْمَهُ؛ فأتاه فوجده جالساً في بيته مُنْكِساً رأسه؛ فقال له: ما شأنك؟ فقال: شَرٌّ! كان^(٣) يرفع صَوْتَهُ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ فقد حبط عمله وهو من أهل النار. فأتى الرجلُ النبي ﷺ فأخبره أنه قال كذا وكذا. فقال موسى^(٤)؛ فرجع إليه المرة الآخرة ببشارة عظيمة؛ فقال: «أذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة». لفظ البخاري. وثابت هذا هو ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي يُكْنَى أبا محمد بآبَنه محمد. وقيل: أبا عبد الرحمن. قُتِلَ له يوم الحَرَّةِ^(٥) ثلاثة من الولد: محمد، ويحيى، وعبد الله. وكان خطيباً بليغاً معروفاً بذلك، كان يقال له خطيب رسول الله ﷺ، كما يقال لحسان شاعر رسول الله ﷺ. ولما قَدِمَ وَفَدُ تَمِيمٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَطَلَبُوا الْمَفَاخِرَةَ قَامَ خَطِيبُهُمْ فَأَفْتَخَرَ، ثُمَّ قَامَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ فَخَطَبَ خُطْبَةً بَلِيغَةً جَزَلَةً فَغَلِبَهُمْ، وَقَامَ شَاعِرُهُمْ وَهُوَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَأَنشَدَ:

(١) قوله «عن أبيه» يريد جدّه لأمه أسماء.

(٢) راجع ٨٨/٤.

(٣) هذا التفات من الحاضر إلى الغائب؛ والأصل: كنت أرفع صوتي.

(٤) هو ابن أنس؛ أحد رجال سند الحديث.

(٥) الحَرَّة: أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كبيرة، تعرف بحرة واقم، وبها كانت الوقعة في سنة ثلاث وستين من الهجرة أيام يزيد بن معاوية حين أنهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين نديهم لقتال أهل المدينة من الصحابة والتابعين، وأمر عليهم مسلم بن عقبة المري.

أَتَيْنَاكَ كَيْفًا يَعْرِفُ النَّاسُ فَضَلْنَا
وَإِنَّا رُؤُوسُ النَّاسِ مِنْ كُلِّ مَعَشَرٍ
وَإِنَّا لَنَا الْمِزْبَاعُ فِي كُلِّ غَارَةٍ
فَقَامَ حَسَّانُ فَقَالَ:

بَنِي دَارِمٍ لَا تَفْخَرُوا إِن فَخَرَكُمُ
هَبَلْتُمْ عَلَيْنَا تَفْخَرُونَ وَأَنْتُمْ
يَعُودُ وَبَالًا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
لَنَا خَوَلٌ مِنْ بَيْنِ ظُئْرٍ وَخَادِمٌ^(٢)
فِي آيَاتٍ لِهَمَّا.

فَقَالُوا: خَطِيبُهُمْ أَخْطَبُ مِنْ خَطِيبِنَا، وَشَاعِرُهُمْ أَشْعَرُ مِنْ شَاعِرِنَا؛ فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾. وَقَالَ عَطَاءُ الْخِرَاسَانِي: حَدَّثَنِي أَبْنَةُ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ قَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الْآيَةَ، دَخَلَ أَبُوهَا بَيْتَهُ وَأَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ؛ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ مَا خَبَرُهُ؛ فَقَالَ: أَنَا رَجُلٌ شَدِيدُ الصَّوْتِ؛ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ حَبِطَ عَمَلِي. فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ بِخَيْرٍ وَتَمُوتُ بِخَيْرٍ». قَالَ: ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾^(٣) فَأَغْلَقَ بَابَهُ وَطَفِقَ يَبْكِي؛ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ؛ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَحَبُّ الْجَمَالِ وَأَحَبُّ أَنْ أَسُودَ قَوْمِي. فَقَالَ: «لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ حَمِيدًا وَتَقْتُلُ شَهِيدًا وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ». قَالَتْ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْيَمَامَةِ خَرَجَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مُسَيِّلِمَةَ فَلَمَّا اتَّقَوْا انْكَشَفُوا، فَقَالَ ثَابِتٌ وَسَلَّمُ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ: مَا هَكَذَا كُنَّا نَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ ثُمَّ حَفَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَهُ حُفْرَةً فَثَبَّتَا وَقَاتِلَا حَتَّى قُتِلَا؛ وَعَلَى ثَابِتٍ يَوْمُئِذٍ دَرَعٌ لَهُ نَفِيسَةٌ؛ فَمَرَّ بِهِ رَجُلٌ مِنْ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ: «... أَوْ بَارِضُ الْأَعَاجِمِ وَالْمَرْبَاعُ: مَا يَأْخُذُهُ الرَّئِيسُ وَهُوَ رِبْعُ الْغَنِيمَةِ.

(٢) هَبَلْتُمْ: فَقَدْتُمْ. وَالْخَوَلُ: حَشَمُ الرَّجُلِ وَأَتْبَاعُهُ.

(٣) آيَةُ ١٨ سُورَةِ لُقْمَانَ.

المسلمين فأخذها ؛ فبينما رجل من المسلمين نائم أتاه ثابت في منامه فقال له : أوصيك بوصية ، فإياك أن تقول هذا حُلْم فتضيعة ، إني لما قُتلت أُمس مَرَّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعي ومنزلهُ في أقصى الناس ، وعند خبائه فرس يَسْتَنُّ^(١) في طَوْلِهِ ، وقد كَفَأَ على الدَّرْع بُرْمَةً ، وفوق البرمة رَحْل ؛ فَأَتِ خالداً فَمُرّه أن يبعث إلى درعي فيأخذها ، وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله ﷺ - يعني أبا بكر - فقل له : إن عليّ من الدِّين كذا وكذا ، وفلان من رقيقي عتيق وفلان ؛ فَأَتَى الرجل خالداً فأخبره ، فبعث إلى الدرع فَأَتَى بها وحدّث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيّته . قال : ولا نعلم أحداً أجزت وصيته بعد موته غير ثابت ، رحمه الله ؛ ذكره أبو عمر في الاستيعاب .

الثانية - قوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ أي لا تخاطبوه : يا محمد ، ويا أحمد . ولكن : يا نبيّ الله ويا رسول الله ؛ توقيراً له ، وقيل : كان المنافقون يرفعون أصواتهم عند النبي ﷺ ؛ ليقتردي بهم ضَعْفَةُ المسلمين فَهَيَّ المسلمون عن ذلك . وقيل : ﴿لَا تَجْهَرُوا لَهُ﴾ أي لا تجهروا عليه ، كما يقال : سقط لِفِيهِ ؛ أي علي فيه . ﴿كَجَهْرٍ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ﴾ الكاف كاف التشبيه في محل النصب ؛ أي لا تجهروا له جهراً مثل جهر بعضكم لبعض . وفي هذا دليل [على] أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم إلا أن يكلموه بالهمس والمخافتة ، وإنما نُهُوا عن جهر مخصوص مقيّد بصفة ؛ أعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم ، وهو الخلو من مراعاة أبهة النبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وإن جلّت عن رتبتها . ﴿أَنْ تَخْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ أي من أجل أن تحبط ، أي تبطل ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : أي لثلاث تحبط أعمالكم .

الثالثة - معنى الآية الأمر بتعظيم رسول الله ﷺ وتوقيره ، وخفض الصوت بحضرته وعند مخاطبته ؛ أي إذا نطق ونطقتم فعليكم ألا تبلغوا بأصواتكم وراء الحدّ

(١) استن الفرس : قمص وعدا إقبالا وإدباراً . والطول والطيل (بالكسر) : الحبل الطويل يشد أحد طرفيه في وتد أو غيره والطرف الآخر في يد الفرس ، ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه .

الذي يبلغه بصوته، وأن تغضُّوا منها بحيث يكون كلامه غالباً لكلامكم، وجهزه باهراً لجهركم؛ حتى تكون مزيتة عليكم لاثثة، وسابقتها واضحة، وأمتيازه عن جمهوركم كشيّة الأبلق. لا أن تغمروا صوته بلغظكم، وتبهرؤا منطقته بصخبكم. وفي قراءة ابن مسعود ﴿لا ترفعوا بأصواتكم﴾. وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام. وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشريفاً لهم؛ إذ هم ورثة الأنبياء.

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي: حرمة النبي ﷺ ميتاً كحرمة حيّاً، وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثالُ كلامه المسموع من لفظه، فإذا قرئ كلامه، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه، ولا يعرض عنه؛ كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به. وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾^(١). وكلامه ﷺ من الوحي، وله من الحكمة مثل ما للقرآن؛ لإمعاني مستثناة، بيانها في كتب الفقه.

الخامسة - وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة؛ لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون. وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه^(٢) غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء، فيتكلف الغض منه وردّه إلى حدٍّ يميل به إلى ما يستبين فيه الأمور به من التعزير والتوقير. ولم يتناول النهي أيضاً رفع الصوت الذي يتأذى به رسول الله ﷺ؛ وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معاند أو إرهاب عدوّ أو ما أشبه ذلك؛ ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حُنين: «اصرخ بالناس» وكان العباس أجهر الناس صوتاً؛ يروى أن غارة أتهم يوماً فصاح العباس: يا صباحاه! فأسقطت الحوامل لشدة صوته، وفيه يقول نابغة بني جَعْدَة:

(١) آية ٢٠٤ سورة الأعراف.

(٢) الجرس (بفتح الجيم وكسرها): الصوت.

زَجَرُ أَبِي عُرْوَةَ^(١) السباع إذا أشفق أن يختلطن بالغنم

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مراة السبع في جوفه .

السادسة - قال الزجاج : ﴿ أَنْ تَخْبَطَ أَعْمَالُكُمْ ﴾ التقدير لأن تحبط ؛ أي فتحبط أعمالكم ، فاللام المقدرة لام الصيرورة ، وليس قوله : ﴿ أَنْ تَخْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم ؛ فكما لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الإيمان على الكفر ، كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بإجماع . كذلك لا يكون الكافر كافراً من حيث لا يعلم .

[٣] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ أي يخفون أصواتهم عنده إذا تكلموا إجلالاً له ، أو كلموا غيره بين يديه إجلالاً له . قال أبو هريرة : لما نزلت ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ﴾ قال أبو بكر رضي الله عنه : والله لا أرفع صوتي إلا كأخي السرار^(٢) . وذكر سنيد قال : حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قال : لما نزلت ﴿ لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ قال أبو بكر : والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعد هذا إلا كأخي السرار . وقال عبد الله بن الزبير : لما نزلت ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ﴾ ما حدث عمر عند النبي ﷺ بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفص ؛ فنزلت ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى ﴾ . قال الفراء : أي أخلصها للتقوى . وقال الأخفش : أي اختصها للتقوى . وقال ابن عباس : « امتحن الله قلوبهم للتقوى » طهرهم من كل قبيح ، وجعل في قلوبهم الخوف من الله

(١) أبو عروة : كنية العباس .

(٢) السرار (بالكسر) : المسارة ؛ أي كصاحب السرار ، أو كمثل المساررة لخفض صوته ؛ والكاف صفة لمصدر محذوف .

والتقوى . وقال عمر رضي الله عنه : أذهب عن قلوبهم الشهوات . والامتحان افتعال من مَحَنْتُ الأديمَ مَحْنًا حتى أوسعته . فمعنى أمتحن الله قلوبهم للتقوى وسعها وشرحها للتقوى . وعلى الأقوال المتقدمة: امتحن قلوبهم فأخلصها؛ كقولك : امتحنت الفضة أي اختبارتها حتى خلصت . ففي الكلام حذف يدل عليه الكلام ، وهو الإخلاص . وقال أبو عمرو : كل شيء جَهِدته فقد محنته . وأنشد:

أتت رذايَا باديًا كَلالها قد محنت واضطربت آطالها^(١)
 ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ .

[٤] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١﴾ .

قال مجاهد وغيره: نزلت في أعراب بني تميم؛ قدم الوفد منهم على النبي ﷺ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي ﷺ من وراء حجرته أن اخرج إلينا، فإن مَدَحَنَا زَيْنٌ وَذَمُّنَا شَيْنٌ. وكانوا سبعين رجلاً قدموا الفداء ذَرَارِيَّ لَهُمْ؛ وكان النبي ﷺ نام للقائلة. وروي أن الذي نادى الأقرع بن حابس، وأنه القائل: إن مَدَحِي زَيْنٌ وَإِنْ ذَمِّي شَيْنٌ؛ فقال النبي ﷺ: «ذاك الله». ذكره الترمذي عن البراء بن عازب أيضاً. وروى زيد بن أرقم فقال: أتى أناس النبي ﷺ فقال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل، فإن يكن نبياً فنحن أسعد الناس بأتباعه، وإن يكن مَلِكاً نَعِشْ في جنبه^(٢). فَأَتُوا النَّبِيَّ ﷺ فَجَعَلُوا ينادونه وهو في حجرته: يا محمد، يا محمد؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ. قيل: إنهم كانوا من بني تميم. قال مقاتل: كانوا تسعة عشر: قيس بن عاصم، والزُّبَيْرُ قَانُ بْنُ بَدْرٍ، والأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ، وسُوَيْدُ بْنُ هَاشِمٍ، وخالد بن مالك، وعطاء بن حابس، والقَعْقَاعُ بْنُ مَعْبُدٍ، ووَكَيْعُ بْنُ وَكَيْعٍ، وعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ

(١) الرذايا: جمع رذية، وهي الناقة المهزولة من السير. والكلال: الإعياء. والآطال: جمع إطل؛ وهو الخاصرة.

(٢) في الطبري: «في جناحه».

وهو الأحمق المطاع ، وكان من الجزارين يجر عشرة آلاف قناة ، أي يتبعه . وكان اسمه جذيفة وسمي عُيْنَةً لَشْتَرٍ^(١) كان في عَيْنَيْهِ . ذكر عبد الرزاق في عُيْنَةٍ هذا أنه الذي نزل فيه ﴿وَلَا تَطْغَمَنَّ أَغْفَلْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾^(٢) . وقد مضى في آخر ﴿الأعراف﴾ من قوله لعمر رضي الله عنه ما فيه كفاية^(٣) ؛ ذكره البخاري . وروى أنهم وَفَدُوا وقت الظهيرة ورسول الله ﷺ راقدا ؛ فجعلوا ينادونه : يا محمد يا محمد ، أخرج إلينا ؛ فاستيقظ وخرج ، ونزلت . وسئل رسول الله ﷺ فقال : «هم جُفَاء بني تميم لولا أنهم من أشد الناس قتالاً للأعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم» . والحُجَرَات جمع حُجْرَة ؛ كَالغُرُفَات جمع غُرْفَة ، وَالظُّلُمَات جمع ظُلْمَة . وقيل : الحِجَرَات جمع الحُجَر ، والحُجَر جمع حُجْرَة ؛ فهو جمع الجمع . وفيه لغتان : ضمّ الجيم وفتحها^(٤) . قال :

ولما رأونا بادياً رُكَبَاتِنَا على موطن لا نخلط الجِدَّ بالهَزَلِ

والحجرة : الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوط عليها . وحَظِيرَة الإبل تسمى الحجرة ، وهي فُعْلَة بمعنى مفعولة . وقرأ أبو جعفر بن الْقَعْقَاع ﴿الحُجَرَات﴾ بفتح الجيم استقْلاً للضمتين . وقرئ ﴿الحُجَرَات﴾ بسكون الجيم تخفيفاً . وأصل الكلمة المنع . وكل ما منعت أن يوصل إليه فقد حَجَرَتْ عليه . ثم يحتمل أن يكون المنادى بعضاً من الجملة فهذا قال : ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي إن الذين ينادونك من جملة قوم الغالب عليهم الجهل .

[٥] ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ .

أي لو انتظروا خروجك لكان أصلح لهم في دينهم ودنياهم . وكان ﷺ لا يحتجب عن الناس إلا في أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه ؛ فكان إزعاجه في تلك الحالة

(١) الشتر (بفتحين) : انقلاب في جفن العين .

(٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(٣) راجع ٣٤٧/٧ .

(٤) وفيه لغة ثالثة : سكون الجيم .

من سوء الأدب. وقيل: كانوا جاءوا شفعاء في أسارى بني عنبر فأعتق رسول الله ﷺ نصفهم، وفادى على النصف. ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

[٦] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصِحُّوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِرِينَ﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ قيل: إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط. وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي ﷺ بعث الوليد بن عتبة مُصَدِّقاً إلى بني المُضْطَلِّق؛ فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهابهم - في رواية: لإخنة كانت بينه وبينهم -؛ فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام. فبعث نبي الله ﷺ خالد بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يعجل؛ فانطلق خالد حتى أتاهم ليلاً؛ فبعث عُيُونَهُ فلما جاءوا أخبروا خالداً أنهم متمسكون بالإسلام، وسمعوا أذانهم وصلاتهم؛ فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى صحة ما ذكره؛ فعاد إلى نبي الله ﷺ فأخبره، فنزلت هذه الآية؛ فكان يقول نبي الله ﷺ: «التأني من الله والعجلة من الشيطان». في رواية: أن النبي ﷺ بعثه إلى بني المُضْطَلِّق بعد إسلامهم؛ فلما سمعوا به ركبوا إليه، فلما سمع بهم خافهم؛ فرجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره أن القوم قد هموا بقتله، ومنعوا صدقاتهم. فهم رسول الله ﷺ بغزوهم؛ فبينما هم كذلك إذ قدم وفدهم على رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، سمعنا برسولك فخرجنا إليه لنكرمه، ونؤدي إليه ما قبلنا من الصدقة، فأستمر راجعاً، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أنا خرجنا لنقاتله، والله ما خرجنا لذلك؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية، وسُمِّيَ الوليدُ فاسقاً أي كاذباً. قال

ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله: الفاسق الكذاب. وقال أبو الحسن^(١) الوراق: هو المعلن بالذنب. وقال ابن طاهر: الذي لا يستحي من الله. وقرأ حمزة والكسائي ﴿فَتُصَبِّتُوا﴾ من التثبت. الباقر ﴿فَتُبَيِّنُوا﴾ من التبيين ﴿أَنْ تُصَيَّبُوا﴾ أي لثلاث تصيبوا؛ فـ ﴿أَنْ﴾ في محل نصب بإسقاط الخافض. ﴿قَوْمًا بِجَهَالَةٍ﴾ أي بخطأ. ﴿فَتُصَبِّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ على العجلة وترك التأني.

الثانية - في هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً؛ لأنه إنما أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق. ومن ثبت فسقه بطل قوله في الأخبار إجماعاً؛ لأن الخبر أمانة والفسق قرينة يبطلها. وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والجحود، وإثبات حق مقصود على الغير؛ مثل أن يقول: هذا عبدي؛ فإنه يقبل قوله. وإذا قال: قد أنفذ فلان هذا لك هدية؛ فإنه يقبل ذلك. وكذلك يقبل في مثله خبر الكافر. وكذلك إذا أقر لغيره بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً. وأما في الإنشاء على غيره فقال الشافعي وغيره: لا يكون وَلِيًّا في النكاح. وقال أبو حنيفة ومالك: يكون وَلِيًّا؛ لأنه يلي ما لها فيلي بُضْعَهَا. كالعدل، وهو وإن كان فاسقاً في دينه إلا أن غَيْرته موقرة وبها يحمى الحریم، وقد يبذل المال ويصون الحرمة؛ وإذا وَلِيَ المال فالنكاح أولى.

الثالثة - قال ابن العربي: ومن العَجَب أن يجوز الشافعي ونظرائه إمامة الفاسق. ومن لا يؤتمن على حبة مالٍ [كيف]^(٢) يصح أن يؤتمن على قنطار دين. وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة ورائهم، ولا استُطِيعت إزالتهم صَلَّيَ معهم ووراءهم؛ كما قال عثمان: الصلاة أحسن ما يفعل الناس؛ فإذا أحسنوا فأحسن، وإذا أساءوا فأجتنب إساءتهم، ثم كان من الناس من إذا صلى معهم تَقِيَّةً أعادوا الصلاة لله، ومنهم من كان يجعلها صلاته. وبوجوب الإعادة أقول؛

(١) في بعض النسخ: «أبو الحسين».

(٢) زيادة عن ابن العربي.

فلا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع من لا يرضى من الأئمة، ولكن يعيد سراً في نفسه، ولا يؤثر ذلك عند غيره.

الرابعة - وأما أحكامه إن كان والياً فينفذ منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه، ولا ينقض حكمه الذي أمضاه بحال؛ ولا تلتفتوا إلى غير هذا القول من رواية [تؤثر]^(١) أو قول يحكى؛ فإن الكلام كثير والحق ظاهر.

الخامسة - لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولاً عن غيره في قول يبلغه أو شيء يوصله، أو إذن يعلمه؛ إذا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ؛ فإن تعلق به حق لغيرهما لم يقبل قوله. وهذا جائز للضرورة الداعية إليه؛ فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدول لم يحصل منها^(٢) شيء لعدمهم في ذلك. والله أعلم.

السادسة - وفي الآية دليل على فساد قول من قال: إن المسلمين كلهم عدول حتى ثبت الجُرحة؛ لأن الله تعالى أمر بالثبوت قبل القبول، ولا معنى للثبوت بعد إنفاذ الحكم؛ فإن حكم الحاكم قبل الثبوت فقد أصاب المحكوم عليه بجهالة.

السابعة - فإن قضى بما يغلب على الظن لم يكن ذلك عملاً بجهالة؛ كالقضاء بالشاهدين العدلين، وقبول قول العالم المجتهد. وإنما العمل بالجهالة قبول قول من لا يحصل غلبة الظن بقبوله. ذكر هذه المسألة القشيري، والذي قبلها المهدوي.

[٧] ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾.

[٨] ﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

(١) زيادة عن ابن العربي.

(٢) في ابن العربي: «منهم».

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فلا تكذبوا؛ فإن الله يُعلمه أنباءكم فتفتضحون. ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ﴾ أي لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر لنالكم مشقة وإثم؛ فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عقبة إليه لكان خطأ، ولَعَنَت مَنْ أَرَادَ إِيْقَاعَ الْهَلَاكِ بِأُولَئِكَ الْقَوْمِ لِعِدَاوَةِ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ. ومعنى طاعة الرسول لهم: الانتماء بما يأمر به فيما يبلغونه عن الناس والسماع منهم. والعنت الإثم؛ يقال: عنت الرجل. والعنت أيضاً الفجور والزنى؛ كما في سورة ﴿النساء﴾^(١). والعنت أيضاً الوقوع في أمر شاق؛ وقد مضى في آخر ﴿براءة﴾ القول في ﴿عَتَيْتُمْ﴾ بأكثر من هذا^(٢). ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ هذا خطاب للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون النبي ﷺ ولا يخبرون بالباطل؛ أي جعل الإيمان أحب الأديان إليكم. ﴿وَزَيَّنَّهُ﴾ بتوفيقه. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي حسنه إليكم حتى اخترتموه. وفي هذا رد على القدرية والإمامية وغيرهم؛ حسب ما تقدم في غير موضع. فهو سبحانه المنفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أفعالهم وصفاتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم؛ لا شريك له. ﴿وَكَزَّرَهُ لِإِيكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ قال ابن عباس: يريد به الكذب خاصة. وقاله ابن زيد. وقيل: كل ما خرج عن الطاعة؛ مشتق من فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ خرجت من قشرها. والفأرة من جحرها. وقد مضى في ﴿البقرة﴾ القول فيه مستوفى^(٣). والعصيان جمع المعاصي. ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني هم الذين وفقهم الله فحبب إليهم الإيمان وكثره إليهم الكفر أي قبحه عندهم ﴿هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾^(٤). قال النابغة:

يا دارَ مَيَّةَ بالعُلياءِ فالسَّنَدِ أَفُوتَ وطالَ عليها سالفُ الأمدِ

والرَّشدُ الاستقامة على طريق الحق مع تَصَلُّبٍ فيه؛ من الرِّشادة وهي الصخرة.

(١) راجع ١٣٧/٥.

(٢) راجع ٣٠٢/٨.

(٣) راجع ٢٤٥/١.

(٤) آية ٣٩ سورة الروم.

قال أبو الوازع: كل صخرة رشادة. وأنشد:

وغير مُقلَّد ومُوشَّمات صليين الضوء من صمِّ الرشاد^(١)

﴿ فَضلاً مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ﴾ أي فعل الله ذلك بكم فضلاً ؛ أي الفضل والنعمة ، فهو مفعول له . ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بما يصلحكم ﴿ حَكِيمٌ ﴾ في تدبيركم .

[٩] ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَاقْتُلُوا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَهُمَا صَالِحٌ وَبَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسَطُ إِنَّ اللَّهَ مُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾
 روى المُعْتَمِر بن سليمان عن أنس بن مالك قال قلت: يا نبي الله، لو أتيت عبد الله بن أبي؟ فانطلق إليه النبي ﷺ، فركب حماراً وأنطلق المسلمون يمشون، وهي أرض سبخة؛ فلما أتاه النبي ﷺ قال؛ إليك عني! فوالله لقد آذاني تنن حمارك. فقال رجل من الأنصار: والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحاً منك. فغضب لعبد الله رجل من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه؛ فكان بينهم حرب بالجريد والأيدي والنعال؛ فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية. وقال مجاهد: نزلت في الأوس والخزرج. قال مجاهد: تقاتل حَيَّان من الأنصار بالعصي والنعال فنزلت الآية. ومثله عن سعيد بن جبير: أن الأوس والخزرج كان بينهم على عهد رسول الله ﷺ قتال

(١) في «شرح شواهد الكشف» للمرحوم الأستاذ أبي عليان: «الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق فيها غير وتد الخباء المقلد بالحبل وغير الأثافي المغير لونها بالنار. والوشم والتوشيم تغيير اللون، أي التي احترقت بضوئها أي حرها. و«من صم الرشاد» بيان لها. والصم: جمع صماء، أي صلبة. وقيل: يصف مطايا بأنها مطبوعة على العمل غير محتاجة للزمام، وأنها غيرها أثر السير، قوية بحيث يظهر الشرر من شدة وقع خفافها على الصخر الصلب».

بالسَّعْف والنعال ونحوه؛ فأنزل الله هذه الآية فيهم. وقال قتادة: نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة^(١) في حق بينهما؛ فقال أحدهما: لآخذن حقي عتوة؛ لكثرة عشيرته. ودعاه الآخر إلى أن يحاكمه إلى رسول الله ﷺ فأبى أن يتبعه؛ فلم يزل الأمر بينهما حتى تواقعا وتناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال والسيوف؛ فنزلت هذه الآية. وقال الكلبي: نزلت في حرب سُمير وحاطب^(٢)، وكان سُمير قتل حاطباً؛ فاقتتل الأوس والخزرج حتى أتاهاهم النبي ﷺ؛ فنزلت. وأمر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أن يصلحوا بينهما. وقال السُّدِّي: كانت امرأة من الأنصار يقال لها «أم زيد» تحت رجل من غير الأنصار؛ فتخاصمت مع زوجها، أرادت أن تزور قومها فحبسها زوجها وجعلها في عُلَّةٍ لا يدخل عليها أحد من أهلها، وأن المرأة بعثت إلى قومها، فجاء قومها فأنزلوها لينطلقوا بها، فخرج الرجل فاستغاث أهله فخرج بنو عمه ليحولوا بين المرأة وأهلها؛ فتدافعوا وتجادلوا^(٣) بالنعال؛ فنزلت الآية. والطائفة تتناول الرجل الواحد والجمع والاثنين؛ فهو مما حمل على المعنى دون اللفظ؛ لأن الطائفتين في معنى القوم والناس. وفي قراءة عبد الله ﴿حتى يفينوا إلى أمر الله فإن فاءوا فخذوا بينهم بالقسط﴾. وقرأ ابن أبي عُبَّلة ﴿اقتلتنا﴾ على لفظ الطائفتين. وقد مضى في آخر ﴿براة﴾ القول فيه^(٤). وقال ابن عباس في قوله عز وجل ﴿وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) قال: الواحد فما فوقه؛ والطائفة من الشيء القطعة منه ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ بالدعاء إلى كتاب الله لهما أو عليهما. ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى﴾ تعدت ولم تجب إلى حكم الله وكتابه. والبغي: التناول والفساد. ﴿فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي ترجع إلى كتابه. ﴿فَإِنْ فَاءَتْ﴾ رجعت ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ أي احمولهما على الإنصاف. ﴿وَأَقْسِطُوا﴾ أيها الناس فلا تقتتلوا. قيل: أقسطوا أي اعدلوا. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ أي العادلين المحققين.

(١) تدارأ القوم: تدافعوا في الخصومة ونحوها واختلفوا.

(٢) راجع خبر حربهما في كتاب «الكامل» لابن الأثير ٤٩٤/١ طبع أوروبا.

(٣) تجادلوا: تضاربوا. (٤) راجع ٢٩٤/٨.

(٥) آية ٢ سورة النور.

الثانية - قال العلماء: لا تخلو الفتان من المسلمين في اقتتالهما؛ إما أن يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعاً أولاً. فإن كان الأول فالواجب في ذلك أن يمشى بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكافاة والمودعة. فإن لم يتحاجزا ولم يصطلحا وأقامتا على البغي صير إلى مقاتلتهما. وأما إن كان الثاني وهو أن تكون إحداهما باغيةً على الأخرى؛ فالواجب أن تقاتل فئة البغي إلى أن تكف وتتب؛ فإن فعلت أصلح بينها وبين المبغية عليها بالقسط والعدل. فإن التحم القتال بينهما لشبهة دخلت عليهما وكنيتهما عند أنفسهما محقة؛ فالواجب إزالة الشبهة بالحجة النيرة والبراهين القاطعة على مرشد الحق. فإن ركبنا متن اللجاج ولم تعملنا على شاكلة ما هُديتاً إليه ونُصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لهما فقد لحقنا بالفتيتين الباغيتين. والله أعلم.

الثالثة - في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيتها على الإمام أو على أحد من المسلمين. وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين؛ واحتج بقوله عليه السلام: «قتال المؤمن كفر». ولو كان قتال المؤمن الباغي كفراً لكان الله تعالى قد أمر بالكفر؛ تعالى الله عن ذلك! وقد قاتل الصديق رضي الله عنه من تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة، وأمر ألا يُتبع مؤلّ، ولا يُجهز على جريح؛ ولم تحل أموالهم، بخلاف الواجب في الكفار. وقال الطبري: لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الهرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حدّ ولا أُبطل باطل، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلاً إلى استحلال كلّ ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبى نساءهم وسفك دمائهم؛ بأن يتحزّبوا عليهم، ويكفّ المسلمون أيديهم عنهم؛ وذلك مخالف لقوله عليه السلام: «خذوا على أيدي سفهائكم».

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي: هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عول الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملة، وإياها عنى النبي ﷺ بقوله: «تَقْتُلْ عَمَّاراً»^(١) الفئة الباغية. وقوله عليه السلام في شأن

(١) هو عمار بن ياسر: (راجع خبره في كتب الصحابة).

الخوراج: «يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة». والرواية الأولى أصح؛ لقوله عليه السلام: «تقتلهم أولى الطائفتين إلى الحق». وكان الذي قتلهم علي بن أبي طالب ومن كان معه. فتقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً، وأن كل من خرج عليه باغ وأن قتاله واجب حتى يفىء إلى الحق وينقاد إلى الصلح. لأن عثمان رضي الله عنه قُتل والصحابة بُرّاء من دمه؛ لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال: لا أكون أول من خلف رسول الله ﷺ في أمته بالقتل؛ فصبر على البلاء، واستسلم للمحنة وفدى بنفسه الأمة. ثم لم يمكن ترك الناس سُدى؛ فعرضت على باقي الصحابة الذين ذكرهم [عمر]^(١) في الشورى؛ وتدافعوها؛ وكان علي كرم الله وجهه أحق بها وأهلها؛ فقبلها حوطة^(٢) على الأمة أن تسفك دماؤها بالتهارج والباطل، أو يتخرق أمرها إلى ما لا يتحصل. فربما تغير الدين وانقض عمود الإسلام. فلما بويع له طلب أهل الشام في شرط البيعة التمكن من قتل عثمان وأخذ القود منهم؛ فقال لهم علي رضي الله عنه: ادخلوا في البيعة وأطلبوا الحق تصلوا إليه. فقالوا: لا تستحق بيعة وقتل عثمان معك تراهم صباحاً ومساءً. فكان علي في ذلك أسدّ رأياً وأصوب قِلاً؛ لأن علياً لو تعاطى القود منهم لتعصبت لهم قبائل وصارت حرباً ثالثة؛ فانتظر بهم أن يستوثق الأمر وتنقصد^(٣) البيعة، ويقع الطلب من الأولياء في مجلس الحكم؛ فيجري القضاء بالحق.

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة. وكذلك جرى لطلحة والزبير؛ فإنهما ما خلعا علياً من ولاية ولا اعترضوا عليه في ديانة؛ وإنما رأوا أن البداء بقتل أصحاب عثمان أولى.

قلت: فهذا قول في سبب الحرب الواقع بينهم. وقال جلة من أهل العلم: إن الواقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل فجأة، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم لظنه أن الفريق الآخر قد غدر به؛ لأن الأمر كان قد انتظم بينهم

(١) زيادة عن ابن العربي. (٢) الحوطة والحيطة: الاحتياط.

(٣) في ابن العربي: «الأمّن».

وتم الصلح والتفرّق على الرضا. فخاف قَتْلَ عثمان رضي الله عنه من التمكين منهم والإحاطة بهم، فاجتمعوا وتشاوروا واختلفوا؛ ثم اتفقت آراؤهم على أن يفتروا فريقين، ويدأوا بالحرب سحرة في العسكرين، وتختلف السهام بينهم، ويصبح الفريق الذي في عسكر عليّ: غدر طلحة والزبير؛ والفريق الذي في عسكر طلحة والزبير: غدر عليّ. فتمّ لهم ذلك على ما دبروه، ونشبت الحرب؛ فكان كل فريق دافعاً لمكْرته عند نفسه، ومانعاً من الإشاطة^(١) بدمه. وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى؛ إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السبيل. وهذا هو الصحيح المشهور. والله أعلم.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوا حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ أمرٌ بالقتال. وهو فرضٌ على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين؛ ولذلك تخلّف قوم من الصحابة رضي الله عنهم عن هذه المقامات؛ كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو ومحمد بن مسلمة وغيرهم. وصوب ذلك عليّ بن أبي طالب لهم، واعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منه. ويروى أن معاوية رضي الله عنه لما أفضى إليه الأمر، عاتب سعداً على ما فعل، وقال له: لم تكن ممن أصلح بين الفئتين حين اقتتلا، ولا ممن قاتل الفئة الباغية. فقال له سعد: ندمتُ على تركي قتالِ الفئة الباغية. فتبين أنه ليس على الكل ذلك^(٢) فيما فعل، وإنما كان تصرفاً بحكم الاجتهاد وإعمالاً بمقتضى الشرع. والله أعلم.

السادسة - قوله تعالى: ﴿إِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ ومن العدل في صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال؛ فإنه تَلَفٌ على تأويل. وفي طلبهم تنفير لهم عن الصلح واستشراء^(٣) في البغي. وهذا أصل في المصلحة. وقد قال لسان الأمة: إن حكمة الله تعالى في حرب الصحابة التعريفُ منهم لأحكام قتال أهل التأويل؛ إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول ﷺ وفعله.

(١) الإشاطة: الإهلاك. يقال: أشاط فلان دم فلان إذا عرضه للهلاك.

(٢) الدرك (بفتح الراء وسكونها): التبعة.

(٣) استشرى الرجل في الأمر: لج. والأمور: تفاقت وعظمت.

السابعة - إذا خرجت على الإمام العدل خارجةً باغيةً ولا حجة لها، قاتلهم الإمام بالمسلمين كافةً أو بمن فيه كفاية، ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة، فإن أبوا من الرجوع والصلح قتلوا. ولا يُقتل أسيرهم ولا يتبع مُدبرهم ولا يُذَفَّف^(١) على جريحهم، ولا تُسبى ذراريهم ولا أموالهم. وإذا قتل العادلُ الباغي أو الباغي العادل وهو وليه لم يتوارثا. ولا يرث قاتلٌ عمداً على حال. وقيل: إن العادل يرث الباغي، قياساً على القصاص.

الثامنة - وما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا لم يؤاخذوا به وقال أبو حنيفة: يضمنون. وللشافعي قولان. وجه قول أبي حنيفة أنه إلتلاف بُعْدوان فيلزم الضمان. والمعول في ذلك عندنا أن الصحابة رضي الله عنهم في حروبهم لم يتبعوا مُدبراً ولا ذَفَفُوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا نفساً ولا مالاً؛ وهم القُدوة. وقال ابن عمر قال النبي ﷺ: «يا عبد الله أتدري كيف حكم الله فيمن بَغَى من هذه الأمة؟» قال: الله ورسوله أعلم. فقال: «لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيئها». فأما ما كان قائماً ردّ بعينه. هذا كله فيمن خرج بتأويل يسوغ له. وذكر الزَّمَخْشَرِيُّ في «تفسيره»: إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها ضَمِنَتْ بعد الفئمة ما جَنَّتْ، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كان يُفتي بأن الضمان يلزمها إذا فاءت. وأما قبل التجمّع والتجنّد أو حين تفرّق عند وضع الحرب أوزارها، فما جنته ضمنت عند الجميع. فحَمِلُ الإصلاح بالعدل في قوله «فَأُضْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ» على مذهب محمد واضحٌ منطبق على لفظ التنزيل. وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد. والذي ذكروا أن الغرض إماتة لضغائن وسل الأحقاد دون ضمان الجنائيات، ليس بحسن الطباق المأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط. قال الزَّمَخْشَرِيُّ: فإن قلت: لم قُرْن بالإصلاح الثاني العدل دون الأول؟ قلت: لأن المراد بالاقتتال في أول الآية أن يقتتلا باغيتين أو راكبتي شبهة، وأيتهما كانت

(١) تذييف الجريح: الإجهاز عليه وتحرير قتله.

فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين وتسكين الدهماء بإراءة الحق والمواظ على الشافية ونفي الشبهة؛ إلا إذا أصرتا فحينئذ تجب المقاتلة؛ وأما الضمان فلا يتجه. وليس كذلك إذا بغت إحداهما؛ فإن الضمان متجه على الوجهين المذكورين.

التاسعة - ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكموا فيهم بالأحكام، لم تُثَنَّ عليهم الصدقات ولا الحدود، ولا ينقض من أحكامهم إلا ما كان خلافاً للكتاب أو السنة أو الإجماع؛ كما تنقض أحكام أهل العدل والسنة؛ قاله مطرّف وابن الماجشون. وقال ابن القاسم: لا تجوز بحال. وروي عن أصبغ أنه جائز. وروي عنه أيضاً أنه لا يجوز كقول ابن القاسم. وبه قال أبو حنيفة؛ لأنه عمل بغير حق ممن لا تجوز توثيقه. فلم يجوز كما لو لم يكونوا بغاة. والعمدة لنا ما قدمناه من أن الصحابة رضي الله عنهم، لما انجلت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح، لم يعرضوا لأحد منهم في حكم. قال ابن العربي: الذي عندي أن ذلك لا يصلح؛ لأن الفتنة لما انجلت كان الإمام هو الباغي، ولم يكن هناك من يعترضه. والله أعلم.

العاشرة - لا يجوز أن يُنسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به، إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل، وهم كلهم لنا أئمة، وقد تعبدنا بالكف عما شجر بينهم، وآلاً نذكرهم إلا بأحسن الذكر؛ لحرمة الصحبة ولنهى النبي ﷺ عن سبهم، وأن الله غفر لهم، وأخبر بالرضا عنهم. هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي ﷺ أن طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض؛ فلو كان ما خرج إليه من الحزب عصياناً لم يكن بالقتل فيه شهيداً. وكذلك لو كان ما خرج إليه خطأ في التأويل وتقصيراً في الواجب عليه؛ لأن الشهادة لا تكون إلا بقتل في طاعة، فوجب حمل أمرهم على ما بيناه. ومما يدل على ذلك ما قد صح وانتشر من أخبار عليّ بأن قاتل الزبير في النار. وقوله: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بشّر قاتل ابن صفية بالنار». وإذا كان كذلك فقد ثبت أن طلحة والزبير

غير عاصيين ولا آثمين بالقتال ؛ لأن ذلك لو كان كذلك لم يقل النبي ﷺ في طلحة : «شاهد» . ولم يخبر أن قاتل الزبير في النار . وكذلك من قعد غير مخطيء في التأويل . بل صواب أراهم الله الاجتهاد . وإذا كان كذلك لم يوجب ذلك لعنهم والبراءة منهم وتفسيرهم ، وإبطال فضائلهم وجهادهم ، وعظيم غنائهم في الدين ، رضي الله عنهم . وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أريقت فيما بينهم فقال ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١) . وسئل بعضهم عنها أيضاً فقال : تلك دماء قد طهر الله منها يدي ؛ فلا أخضب بها لساني . يعني في التحرز من الوقوع في خطأ ، والحكم على بعضهم بما لا يكون مصيباً فيه . قال ابن فورك : ومن أصحابنا من قال إن سبيل ما جرت بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف ؛ ثم إنهم لم يخرجوا بذلك عن حدّ الولاية والنبوة ؛ فكذا الأمر فيما جرى بين الصحابة ، وقال المحاسبى : فأما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم . وقد سئل الحسن البصري عن قتالهم فقال : قتال شهده أصحاب محمد ﷺ وغبنا وعلّموا وجهلنا ، واجتمعوا فاتبعنا ، واختلفوا فوقفنا . قال المحاسبى : فنحن نقول كما قال الحسن ؛ ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا ، وتبع ما اجتمعوا عليه ، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نبتدع رأياً منا ، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عز وجل ؛ إذ كانوا غير متهمين في الدين ، ونسأل الله التوفيق .

[١٠] ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ أي في الدين والخزمة لا في النسب ؛ ولهذا قيل : أخوة الدين أثبت من أخوة النسب ؛ فإن أخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين ،

وأخوة الدين لا تنقطع بمخالفة النسب. وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تجسّسوا ولا تحسّسوا ولا تناجشوا وكونوا عباد الله إخواناً^(١)». وفي رواية: «لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يَبِيعْ بعضُكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً. المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره. التقوى ها هنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب أمرى من الشرِّ أن يحقر أخاه المسلم. كلُّ المسلم على المسلم حرامٌ دمه وماله وعرضه» لفظ مسلم. وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي ﷺ: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يعيبه ولا يخذله ولا يتطاوَل عليه في البنيان فيستر عليه الريح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقُتَارِ قِدره إلا أن يغرف له غرفة ولا يشتري لبنه الفاكهة فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها». ثم قال النبي ﷺ: «احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل».

الثانية - قوله تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ أي بين كل مسلمين تخصّصاً. وقيل: بين الأوس والخزرج؛ على ما تقدّم. وقال أبو عليّ: أراد بالأخوين الطائفتين؛ لأن لفظ التثنية يرد والمراد به الكثرة؛ كقوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(٢). وقال أبو عبيدة: أي أصلحوا بين كل أخوين؛ فهو آت على الجميع. وقرأ ابن سيرين ونصر بن عاصم وأبو العالية والجحدريّ ويعقوب «بين إخوانكم» بالتاء على الجمع. وقرأ الحسن «إخوانكم». الباقيون «أخويكم» بالياء على التثنية.

الثالثة - في هذه الآية والتي قبلها دليل على أن البغي لا يزيل اسم الإيمان. لأن الله تعالى سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين. قال الحارث الأعور: سئل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو القدوة عن قتال أهل البغي من أهل الجمل وصفيّين: أمشركون هم؟

(١) التحسّس (بالحاء): الاستماع لحديث القوم. والتناجش: أن تزيد في ثمن سلعة ولا رغبة لك في شرائها. وقيل: هو تحريض الغير على الشراء. (٢) آية ٦٤ سورة المائدة.

قال: لا، من الشرك فَرَّوا. فقيل: أمنافقون؟ قال: لا، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً. قيل له: فما حالهم؟ قال: إخواننا بَغَوا علينا.

[١١] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ قيل عند الله. وقيل ﴿خيراً منهم﴾ أي معتقداً وأسلم باطناً. والسُّخْرِيَّة الاستهزاء. سَخَرْتُ مِنْهُ أَسْخَرْتُ سَخَرًا (بالتحريك) وَمَسَخَرًا وَسُخْرًا (بالضم). وحكى أبو زيد سَخَرْتُ بِهِ؛ وهو أردأ اللغتين. وقال الأخفش: سَخَرْتُ مِنْهُ وَسَخَرْتُ بِهِ، وَضَحِكْتُ مِنْهُ وَضَحِكْتُ بِهِ، وَهَزَيْتُ مِنْهُ وَهَزَيْتُ بِهِ؛ كُلُّ يُقَال. والاسم السُّخْرِيَّة والسُّخْرِي؛ وقرئ بهما قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَخَذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ وقد تقدّم^(١). وفلان سُخْرَةٌ؛ يتسخر في العمل. يقال: خادم سُخْرَةٌ. ورجل سُخْرَةٌ أيضاً يسخر منه. وَسُخْرَةٌ (بفتح الخاء) يسخر من الناس.

الثانية - واختلف في سبب نزولها؛ فقال ابن عباس: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس كان في أذنه وَقْر؛ فإذا سبقوه إلى مجلس النبي ﷺ أوسعوا له إذا أتى حتى يجلس إلى جنبه ليسمع ما يقول؛ فأقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي ﷺ، فلما انصرف النبي ﷺ أخذ أصحابه مجالسهم منه؛

(١) آية ٣٢ سورة الزخرف. راجع ص ٨٣ من هذا الجزء. و ١٥٤/١٢ و ٢٢٥/١٥.

فَرَفَضَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِمَجْلِسِهِ، وَعَصَوْا^(١) فِيهِ فَلَا يَكَادُ يَوْسَعُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَجْلِساً فَيَظُلُّ قَائِماً؛ فَلَمَّا انْصَرَفَ ثَابِتٌ مِنَ الصَّلَاةِ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ وَيَقُولُ: تَفْسَحُوا تَفْسَحُوا، فَفَسَحُوا لَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: تَفْسَحْ. فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: قَدْ وَجَدْتُ مَجْلِساً فَاجْلِسْ! فَجَلَسَ ثَابِتٌ مِنْ خَلْفِهِ مُغْضَباً، ثُمَّ قَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا فُلَانٌ؛ فَقَالَ ثَابِتٌ: ابْنُ فُلَانَةٍ! يَعْبِرُهُ بِهَا؛ يَعْنِي أُمًّا لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَاسْتَحْيَا الرَّجُلَ، فَنَزَلَتْ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: نَزَلَتْ فِي وَفْدِ بَنِي تَمِيمِ الَّذِي تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمْ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ اسْتَهْزَؤُا بِفُقَرَاءِ الصَّحَابَةِ؛ مِثْلَ عَمَّارٍ وَخَبَّابٍ وَابْنِ فُهَيْرَةَ وَبِلَالٍ وَصُهَيْبٍ وَسَلْمَانَ وَسَالِمَ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ؛ لَمَّا رَأَوْا مِنْ رِثَاةِ حَالِهِمْ فَنَزَلَتْ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: هُوَ سَخَرِيَّةُ الْغَنِيِّ مِنَ الْفَقِيرِ. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: لَا يَسْخَرُ مِنْ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذَنْبُهُ مِمَّنْ كَشَفَهُ اللَّهُ؛ فَلَعَلَّ إِظْهَارَ ذَنْبِهِ فِي الدُّنْيَا خَيْرٌ لَهُ فِي الْآخِرَةِ. وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي عِكْرَمَةَ بِنِ ابْنِي جَهْلٍ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مُسْلِماً؛ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا رَأَوْهُ قَالُوا ابْنُ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةُ. فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَنَزَلَتْ. وَبِالْجُمْلَةِ فَيَنْبَغِي أَلَّا يَجْتَرِئَ أَحَدٌ عَلَى الْاسْتَهْزَاءِ بِمَنْ يَقْتَحِمُهُ بَعِينُهُ إِذَا رَأَاهُ رَثَّ الْحَالِ أَوْ ذَا عَاهَةٍ فِي بَدَنِهِ أَوْ غَيْرِ لَبِيقٍ^(٢) فِي مُحَادَثَتِهِ؛ فَلَعَلَّهُ أَخْلَصَ ضَمِيرًا وَأَنْقَى قَلْبًا مِمَّنْ هُوَ عَلَى ضِدِّ صِفَتِهِ؛ فَيُظْلِمُ نَفْسَهُ بِتَحْقِيرِ مَنْ وَقَرَهُ اللَّهُ، وَالْاسْتَهْزَاءِ بِمَنْ عَظَّمَهُ اللَّهُ. وَلَقَدْ بَلَغَ بِالسَّلَفِ إِفْرَاطَ تَوْفِيهِمْ وَتَصَوُّنِهِمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ قَالَ عَمْرُو بْنُ شَرْحِبِيلٍ: لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَرْضَعُ عَنَزَةً فَضَحَكَتْ مِنْهُ لَخَشِيتُ أَصْنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: الْبَلَاءُ مُوَكَّلٌ بِالْقَوْلِ؛ لَوْ سَخَرْتَ مِنْ كَلْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ أَحُولَ كَلْبًا. وَ﴿قَوْمٌ﴾ فِي اللُّغَةِ لِلْمَذْكُورِينَ خَاصَّةً. قَالَ زَهِيرٌ:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حِضْنٍ أم نساء

وَسُمُُّوا قَوْمًا لِأَنَّهُمْ يَقُومُونَ مَعَ دَاعِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ. وَقِيلَ: إِنَّهُ جَمَعَ قَائِمٌ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ جَمَاعَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَائِمِينَ. وَقَدْ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ النِّسَاءُ مَجَازًا، وَقَدْ مَضَى فِي ﴿الْبَقَرَةِ﴾^(٣) بَيَانُهُ.

(١) عَضَ فُلَانُ الشَّيْءَ: لَزِمَهُ وَاسْتَمْسَكَ بِهِ.

(٢) رَجُلٌ لَبِيقٌ وَلَبِيقٌ: حَازِقٌ رَفِيقٌ بِكُلِّ عَمَلٍ. (٣) رَاجِعْ ٤٠٠/١ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ أَوْ ثَالِثَةٌ.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ﴾ أفرد النساء بالذكر لأن السخرية منهن أكثر. وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحاً إِلَى قَوْمِهِ﴾^(١) فشمّل الجميع. قال المفسرون: نزلت في امرأتين من أزواج النبي ﷺ سخرتا من أم سلمة، وذلك أنها ربطت خَصْرَيْهَا بِسَيْبَةٍ - وهو ثوب أبيض، ومثلها السَّب - وسدلت طرفيها خلفها فكانت تجرّها؛ فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما: انظري! ما تجرّ خلفها كأنه لسان كلب. فهذه كانت سخريتهما. وقال أنس وابن زيد: نزلت في نساء النبي ﷺ، عَيَّرْنَ أُمَّ سَلَمَةَ بِالْقَصْرِ. وقيل: نزلت في عائشة، أشارت بيدها إلى أم سلمة، يا نبي الله إنها لقصيرة. وقال عكرمة عن ابن عباس: إن صفية بنت حيي بن أخطب أتت رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، إن النساء يُعَيِّرُنِي، ويقلن لي يا يهودية بنت يهوديين! فقال رسول الله ﷺ: «هَلَّا قُلْتَ إِنَّ أَبِي هَارُونَ وَإِنْ عَمِي مُوسَى وَإِنْ زَوْجِي مُحَمَّدٌ». فأنزل الله هذه الآية.

الرابعة - في «صحيح الترمذي» عن عائشة قالت: حَكَيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ رَجُلًا^(٢)؛ فقال: «ما يسرني أني حَكَيْتُ رَجُلًا وَأَنْ لِي كَذَا وَكَذَا». قالت فقلت: يا رسول الله، إن صفية امرأة - وقالت بيدها^(٣) - هكذا؛ يعني أنها قصيرة. فقال: «لقد مزجت بكلمة لو مُزِجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمِزَجَ». وفي البخاري عن عبد الله بن زَمْعَةَ قال: نهى النبي ﷺ أَنْ يَضْحَكَ الرَّجُلُ مِمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْأَنْفُسِ. وقال: «لِمَ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْفَخْلِ ثُمَّ لَعَلَهُ يَعَانِقُهَا». وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ». وهذا حديث عظيم يترتب عليه ألا يقطع بعيب أحد لما يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة؛ فلعل من يحافظ على الأعمال الظاهرة يعلم الله من قلبه وَضْفاً مذموماً لا تصح

(١) أول سورة نوح.

(٢) حكيت فلاناً وحاكته: فعلت مثل فعله.

(٣) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان. على المجاز والاتساع.

معه تلك الأعمال. ولعل من رأينا عليه تفريطاً أو معصيةً يعلم الله من قلبه وُضفاً محموداً يغفر له بسببه. فالأعمال أمارات ظنية لا أدلة قطعية. ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالاً صالحة، وعدم الاحتقار لمسلم رأينا عليه أفعالاً سيئة. بل تحتقر وتذم تلك الحالة السيئة، لا تلك الذات المسيئة. فتدبر هذا، فإنه نظر دقيق، وبالله التوفيق.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ اللَّمَزُ: العَيْبُ؛ وقد مضى في «براءة» عند قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾^(١). وقال الطبري: اللَّمَزُ باليد والعين واللسان والإشارة. وَالْهَمْزُ لا يكون إلا باللسان. وهذه الآية مثلُ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(٢) أي لا يقتل بعضهم بعضاً؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة، فكأنه بقتل أخيه قاتل نفسه. وكقوله تعالى: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾^(٣) يعني يسلم بعضهم على بعض. والمعنى: لا يعيب بعضهم بعضاً. وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبیر: لا يَطْعَنُ بعضهم على بعض. وقال الضحاك: لا يَلْعَنُ بعضهم بعضاً. وقرئ: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا﴾ بالضم. وفي قوله «أنفسكم» تنبيه على أن العاقل لا يعيب نفسه، فلا ينبغي أن يعيب غيره لأنه كنفسه؛ قال ﷺ: «المؤمنون كجسد واحد إن أشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى». وقال بكر بن عبد الله المزني: إذا أردت أن تنظر العيوب جمّة فتأمل عياباً؛ فإنه إنما يعيب الناس بفضل ما فيه من العيب. وقال ﷺ: «يبصر أحدكم القذاة»^(٤) في عين أخيه ويدع الجذع في عينه». وقيل: من سعادة المرء أن يشتغل بعيوب نفسه عن عيوب غيره. قال الشاعر:

المرء إن كان عاقلاً ورعاً أشغله عن عيوبه ورعة
كما السقيم المريض يشغله عن وجع الناس كلهم وجعه

(١) راجع ١٦٦/٨. (٢) آية ٢٩ سورة النساء. (٣) آية ٦١ سورة النور.

(٤) القذاة: هو ما يقع في العين والماء والتراب من تراب أو تبن أو وسخ أو غير ذلك.

وقال آخر:

لا تكشفن^(١) مساوي الناس ما ستروا فيهلك الله ستراً عن مساويكما
وأذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا ولا تعب أحداً منهم بما فيكما

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ التَّبَرُّ (بالتحريك) اللقب؛ والجمع الأنباز. والنبز (بالسكين) المصدر؛ تقول: تَبَرَّه يَنْبِرُهُ تَبَرّاً؛ أي لَقَبَهُ. وفلان يُبَرُّ بالصبيان أي يلقبهم؛ شُدِّدَ للكثرة. ويقال التَّبَرُّ والتَّبَرُّ لَقَبُ السوء. وتنابزوا بالألقاب: أي لَقَبَ بعضهم بعضاً. وفي الترمذي عن أبي جُبيرة بن الضحاك قال: كان الرجل منا يكون له الاسمين والثلاثة فيُدعى ببعضها فعسى أن يكره؛ فنزلت هذه الآية ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾. قال: هذا حديث حسن. وأبو جُبيرة هذا هو أخو ثابت بن الضحاك بن خليفة الأنصاري. وأبو زيد^(٢) سعيد بن الربيع صاحب الهَرَوِيِّ ثِقَةٌ. وفي مُصَنَّف أبي داود عنه قال: فينا نزلت هذه الآية، في بني سلمة ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِشْرِ الْأَسْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ قال: قَدِمَ رسول الله ﷺ وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة؛ فجعل رسول الله ﷺ يقول يا فلان فيقولون مَهْ يا رسول الله، إنه يغضب من هذا الاسم؛ فنزلت هذه الآية ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾. فهذا قول. وقول ثانٍ - قال الحسن ومجاهد: كان الرجل يُعَيَّرُ بعد إسلامه بكفره يا يهودي يا نصراني؛ فنزلت. وروي عن قتادة وأبي العالية وعكرمة. وقال قتادة: هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق. وقاله مجاهد والحسن أيضاً. ﴿بِشْرِ الْأَسْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ أي بِشْرِ أن يُسَمَّى الرجلُ كافراً أو زانياً بعد إسلامه وتوبته؛ قاله ابن زيد. وقيل: المعنى أن مَنْ لَقِبَ أخاه أو سِخِرَ منه فهو فاسق. وفي «الصحيح» «من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه». فمن فعل ما نهى الله عنه من السُّخْرية والهَمْز والتَّبَرُّ فذلك فسوق، وذلك لا يجوز. وقد روي أن أبا ذَرٍّ رضي الله عنه كان عند النبي ﷺ فنازعه

(١) في أدب الدنيا والدين: «لا تلمس من مساوي».

(٢) أبو زيد من رجال سند هذا الحديث.

رجل فقال له أبو ذرٍّ: يابن اليهودية! فقال النبي ﷺ: «ما ترى هاهنا أحمر وأسود ما أنت بأفضل منه» يعني بالتقوى، ونزلت ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾. وقال ابن عباس: التنابز بالألقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب؛ فنهى الله أن يُعَيَّرَ بما سلف. يدلّ عليه ما روي أن النبي ﷺ قال: «من عَيَّرَ مؤمناً بذنب تاب منه كان حقاً على الله أن يَبْتَلِيَهُ به وَيَفْضَحَهُ فيه في الدنيا والآخرة».

الثالثة - وقع من ذلك مستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحذب ولم يكن له فيه كسب يجد في نفسه منه عليه، فجوزته الأمة وأتفق على قوله أهل المِلَّة. قال ابن العربي: وقد ورد لَعَمْرُؤُ الله من ذلك في كتبهم ما لا أَرْضَاهُ في صالح^(١) جَزْرة؛ لأنه صَحَّفَ «خرزة» فَلَقَّبَ بها. وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي: مُطَيَّنٌ؛ لأنه وقع في طين. ونحو ذلك مما غلب على المتأخرين، ولا أراه سائغاً في الدِّين. وقد كان موسى بن عُليّ بن رَبَاح المصريّ يقول: لا أجعل أحداً صَغَرَ أَسْمِ أَبِي [في حلّ]، وكان الغالب على اسمه التصغير بضم العين، والذي يضبط هذا كُلُّهُ؛ أن كلَّ ما يكرهه الإنسان إذا نودي به فلا يجوز لأجل الإذابة. والله أعلم.

قلت - وعلى هذا المعنى ترجم البخاريّ رحمه الله في «كتاب الأدب» من الجامع الصحيح. في «باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير لا يراد به شَيْنُ الرجل» قال: وقال النبي ﷺ: «ما يقول ذو اليدين» قال أبو عبد الله بن خُوَيْرِ مَنَدَاد: تضمنت الآية المنع من تلقيب الإنسان بما يكره، ويجوز تلقيبه بما يحب؛ ألا ترى أن النبي ﷺ لَقَّبَ عمر بالفاروق، وأبا بكر بالصدِّيق، وعثمان بذي الثَّورين، وخزيمة بذي الشَّهادتين، وأبا هريرة بذي الشَّمالين وبذي اليدين؛ في أشباه ذلك.

(١) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب أبو علي البغدادي الحافظ. روى الخطيب البغدادي بسنده... سمعت صالحاً - يعني جزرة - يقول: قدم علينا بعض الشيوخ من الشام؛ فقرأت أنا عليه: حدثكم جرير بن عثمان قال: كان لأبي أمانة خزيمة يرقى بها المريض؛ فصحفت «الخرزة» فقلت: كان لأبي أمانة «جزرة» وإنما هي «خرزة». راجع تاريخ بغداد في المجلد التاسع ص ٣٢٢ في ترجمة صالح هذا.

الرَّمَحْشَرِيِّ: «روي عن النبي ﷺ» من حق المؤمن على المؤمن أن يُسمَّيه بأحبِّ أسمائه إليه». ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن؛ قال عمر رضي الله عنه: أشيعوا الكنى فإنها مثبته، ولقد لُقِّب أبو بكر بالعتيق والصدِّيق، وعمر بالفاروق، وحمزة بأسد الله، وخالد بسيف الله. وقلَّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لُقِّب. ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها - من العرب والعجم - تجري في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير نكير». قال الماوردي: فأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره. وقد وصف رسول الله ﷺ عدداً من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب.

قلت - فأما ما يكون ظاهرها الكراهة إذا أريد بها الصفة لا العيب فذلك كثير. وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول: حُميد الطويل، وسليمان الأعمش، وحُميد الأعرج، ومروان الأصغر، فقال: إذا أردت صفته ولم ترد عيبه فلا بأس به. وفي «صحيح مسلم» عن عبد الله بن سَرْجِس قال: رأيت الأصلع - يعني عمر - يقبَل الحجر. في رواية الأصمعي.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ﴾ أي عن هذه الألقاب الذي يتأذى بها السامعون. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنفسهم بارتكاب هذه المناهي.

[١٢] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَحْسَسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧﴾﴾.

فيه عشر مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ قيل: إنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي ﷺ اغتابا رفيقهما. وذلك أنَّ النبي

ﷺ كان إذا سافر ضم الرجل المحتاج إلى الرجلين الموسرين فيخدمهما. فضم سلمان إلى رجلين، فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهتد لهما شيئاً، فجاء فلم يجد طعاماً وإداماً، فقالا له: انطلق فاطلب لنا من النبي ﷺ طعاماً وإداماً؛ فذهب فقال له النبي ﷺ: «اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضل من طعام فليعطك» وكان أسامة خازن النبي ﷺ، فذهب إليه، فقال أسامة: ما عندي شيء؛ فرجع إليهما فأخبرهما؛ فقالا: قد كان عنده ولكنه بخل. ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئاً؛ فقالا: لو بعثنا سلمان إلى بئر سُمَيْحَةَ^(١) لغار ماؤها. ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة شيء؛ فراهما النبي ﷺ فقال: «ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما» فقالا: يا نبي الله، والله ما أكلنا في يومنا هذا لحماً ولا غيره. فقال: «ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامه» فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ ذكره الثعلبي. أي لا تنظنوا بأهل الخير سوءاً إن كنتم تعلمون من ظاهر أمرهم الخير.

الثانية - ثبت في «الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً» لفظ البخاري. قال علماؤنا: فالظن هنا وفي الآية هو التُّهْمَةُ. ومحل التحذير والنهي إنما هو تُّهْمَةٌ لا سبب لها يوجبها؛ كمن يُّتَّهَمُ بالفاحشة أو يشرب الخمر مثلاً ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك. ودليل كون الظن هنا بمعنى التُّهْمَةِ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداء ويريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه، ويتبصّر ويستمع لتحقيق ما وقع له من تلك التهمة. فنهى النبي ﷺ عن ذلك. وإن شئت قلت: والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها، أن كل ما لم تعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراماً واجب الاجتناب.

(١) بئر قديمة بالمدينة غزيرة الماء.

وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهد منه السر والصلاح، وأونست منه الأمانة في الظاهر، فظنُّ الفساد به والخيانة محرم؛ بخلاف من أشتهره الناس بتعاطي الريب والمجاهرة بالخبايا. وعن النبي ﷺ «أن الله حرّم من المسلم دمه وعرضه وأن يُظنَّ به ظنّ السوء». وعن الحسن: كنا في زمن الظنِّ بالناس فيه حرام، وأنت اليوم في زمن اعمل وأسكُت وظنّ في الناس ما شئت.

الثالثة - للظن حالتان: حالة تعرف وتَقَوَّى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم بها، وأكثر أحكام الشريعة مبنية على غلبة الظن؛ كالقياس وخبر الواحد وغير ذلك من قيم المتلفات وأروش الجنائيات. والحالة الثانية - أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا يكون ذلك أولى من ضده، فهذا هو الشك، فلا يجوز الحكم به، وهو المنهي عنه على ما قررناه آنفاً. وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله بالظن وجواز العمل به؛ تحكماً في الدين ودعوى في المعقول. وليس في ذلك أصل يعول عليه؛ فإن الباري تعالى لم يذم جميعه، وإنما أورد الذم في بعضه. وربما تعلقوا بحديث أبي هريرة «إياكم والظن» فإن هذا لا حجة فيه؛ لأن الظن في الشريعة قسمان: محمود ومذموم؛ فالمحمود منه ما سلم معه دين الظان والمظنون به عند بلوغه. والمذموم ضده؛ بدلالة قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾، وقوله: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾^(١)، وقوله: ﴿وَوَظَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾^(٢) وقال النبي ﷺ: «إذا كان أحدكم مادحاً أخاه فليقل أحسب كذا ولا أزكي على الله أحداً». وقال: «إذا ظننت فلا تحقّق وإذا حسدت فلا تبغ وإذا تطيّرت فامض» خرجه أبو داود. وأكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبح؛ قاله المهدوي.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وغيرهما ﴿ولا تحسسوا﴾ بالحاء. واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنيين؛ فقال الأخفش: ليس

(١) آية ١٢ سورة النور.

(٢) آية ١٢ سورة الفتح.

تبعد إحداهما من الأخرى؛ لأن التجسس البحث عما يُكتم عنك. والتحسس (بالحاء) طلب الأخبار والبحث عنها. وقيل: إن التجسس (بالجيم) هو البحث؛ ومنه قيل: رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور. وبالحاء: هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه. وقولُ ثانٍ في الفرق: أنه بالحاء تطلبه لنفسه، وبالجيم أن يكون رسولاً لغيره؛ قاله ثعلب. والأوّل أعرف. جَسَسَتِ الأخبار وتَجَسَّسَتْها أي تَفَحَّصَتْ عنها؛ ومنه الجاسوس. ومعنى الآية: خذوا ما ظهر ولا تَتَّبِعُوا عورات المسلمين؛ أي لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه بعد أن ستره الله. وفي كتاب أبي داود عن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّكَ إِنْ أَتَيْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ أَوْ كَدْتَ أَنْ تَفْسُدَهُمْ» فقال أبو الدرداء: كَلِمَةً سَمِعَهَا مَعَاوِيَةُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا. وَعَنْ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا أَبْتَغَى الرِّيبَةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ». وَعَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ: أُنِّي ابْنَ مَسْعُودٍ فَقِيلَ: هَذَا فَلَانٌ تَقْطُرُ لِحِيَتُهُ خُمْرًا. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّا قَدْ نُهِينَا عَنِ التَّجَسُّسِ، وَلَكِنْ إِنْ يَظْهَرُ لَنَا شَيْءٌ نَأْخُذُ بِهِ. وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بَلْسَانَهُ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ قَلْبَهُ لَا تَغْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ. فَإِنْ مِنْ أَتَبَعَ عَوْرَاتِهِمْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ فِي بَيْتِهِ». وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: حَزَسْتُ لَيْلَةً مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ إِذْ تَبَيَّنَ لَنَا سِرَاجٌ فِي بَيْتِ بَابِهِ مُجَافٍ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ أَصْوَاتٌ مَرْتَفَعَةٌ وَلَغَطٌ؛ فَقَالَ عُمَرُ: هَذَا بَيْتُ رِبِيعَةَ بْنِ أُمِيَّةَ بْنِ خَلْفٍ، وَهُمْ الْآنَ شُرِبَ فَمَا تَرَى؟ قُلْتُ: أَرَى أَنَا قَدْ أَتَيْنَا مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وَقَدْ تَجَسَّسْنَا؛ فَانصَرَفَ عُمَرُ وَتَرَكَهُمْ. وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ: حَدَّثَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَا مِخْجَنَ الثَّقَفِيَّ يَشْرَبُ الْخُمْرَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ فِي بَيْتِهِ؛ فَانْطَلَقَ عُمَرُ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ، فَإِذَا لَيْسَ عَنْده إِلَّا رَجُلٌ؛ فَقَالَ أَبُو مِخْجَنَ: إِنْ هَذَا لَا يَحِلُّ لَكَ! قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ عَنِ التَّجَسُّسِ؛ فَخَرَجَ عُمَرُ وَتَرَكَهُ. وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ: خَرَجَ عُمَرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعُتَّانَ،

إذ تَبَيَّنَتْ لهما نار فاستأذنا ففتح الباب؛ فإذا رجل وامرأة تغنيّ وعلى يد الرجل قدح؛ فقال عمر: وأنت بهذا يا فلان؟ فقال: وأنت بهذا يا أمير المؤمنين! قال عمر؛ فمن هذه منك؟ قال امرأتي؛ قال فما في هذا القدح؟ قال ماء زُلال؛ فقال للمرأة: وما الذي تُغنيّ؟ فقالت:

تطاول هذا الليل وأسودّ جانِبُهُ وأرْقَنِي أن لا خَلِيلَ الْأَعْبُةِ
فوالله لولا اللّهُ أني أراقبهُ لرُغِزَ من هذا السرير جوانبهُ
ولكنّ عقلي والحياء يَكْفُيْنِي وأكْرِمَ بَعْلِي أن تُنال مَرَائِكُهُ

ثم قال الرجل: ما بهذا أَمِرْنَا يا أمير المؤمنين! قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾. قال صدقت.

قلت: لا يفهم من هذا الخبر أن المرأة كانت غير زوجة الرجل؛ لأن عمر لا يقرّ على الزنى، وإنما غُتَّتْ بتلك الأبيات تذكّاراً لزوجها، وأنها قالتها في مَغِيْبِهِ عنها^(١). والله أعلم. وقال عمرو بن دينار: كان رجل من أهل المدينة له أخت فاشتكت، فكان يعودها فماتت فدفنها. فكان هو الذي نزل في قبرها، فسقط من كُمِهِ كيس فيه دنانير، فاستعان ببعض أهله فنبشوا قبرها فأخذ الكيس ثم قال: لأكشفنّ حتى أنظر ما آل حال أختي إليه؛ فكشف عنها فإذا القبر مشتعل ناراً، فجاء إلى أمه فقال: أخبريني ما كان عمل أختي؟ فقالت: قد ماتت أختك فما سؤالك عن عملها! فلم يزل بها حتى قالت له: كان من عملها أنها كانت تؤخر الصلاة عن مواقيتها، وكانت إذا نام الجيران قامت إلى بيوتهم فألقمت أذنّها أبوابهم، فَتَجَسَّسَ عليهم وتُخرج أسرارهم؛ فقال: بهذا هلك!

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَبْ بَعْضُكُم بَعْضاً﴾ نهى عز وجل عن الغيبة، وهي أن تذكر الرجل بما فيه، فإن ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان. ثبت معناه في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «ذكرك أخاك بما يكره» قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟

(١) راجع هذه القصة في ١٠٨/٣ من هذا الكتاب.

قال: «إن كان فيه ما تقول فقد أعتبته وإن لم يكن فيه فقد بهتته». يقال: اغتابه أغتيا بابا إذا وقع فيه؛ والاسم الغيبة، وهي ذكر العيب بظهر الغيب^(١). قال الحسن: الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى: الغيبة والإفك والبهتان. فأما الغيبة فهو أن تقول في أخيك ما هو فيه. وأما الإفك فأن تقول فيه ما بلغك عنه. وأما البهتان فأن تقول فيه ما ليس فيه. وعن شعبة قال قال لي معاوية - يعني ابن قرة -: لو مرّ بك رجل أقطع؛ فقلت هذا أقطع كان غيبة. قال شعبة: فذكرته لأبي إسحاق فقال صدق. وروى أبو هريرة أن الأسلمي ماعزاً جاء إلى النبي ﷺ فشهد على نفسه بالزنى فرجحه رسول الله ﷺ. فسمع نبي الله ﷺ رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر: انظر إلى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رُجم رَجَمَ الكلب؛ فسكت عنهما. ثم سار ساعة حتى مرّ بجيفة حمار سائل برجله فقال: «أين فلان وفلان؟» فقالا: نحن ذا يا رسول الله؛ قال «انزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار» فقالا: يا نبي الله ومن يأكل من هذا! قال: «فما نلتما من عرض أخيكما أشدّ من الأكل منه والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة ينغمس فيها».

السادسة - قوله تعالى: ﴿أُحِبَّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً﴾ مثل الله الغيبة بأكل الميتة؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من أغتابه. وقال ابن عباس: إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحم الميت حرام مستقذر، وكذا الغيبة حرام في الدين وقبيح في النفوس. وقال قتادة: كما يمتنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً كذلك يجب أن يمتنع من غيبته حيّاً. واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية. قال الشاعر:

فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجداً^(٢)

(١) الظاهر ما غاب عنك.

(٢) البيت للمقنع الكندي، واسمه محمد بن عميرة.

﴿وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي ما اشتهوا. وهذا التزيين من جهة الله خلقاً. ويجوز أن يكون من الشيطان دعاء ووسوسة. ويجوز أن يكون من الكافر؛ أي زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر. وقال ﴿سوء﴾ على لفظ ﴿من﴾ ﴿واتبعوا﴾ على معناه.

[١٥] ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَعْفَرَةٌ مِنْ زَبَبِهِمْ كَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ لما قال عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ﴾ وصف تلك الجنات؛ أي صفة الجنة المعدة للمتقين. وقد مضى الكلام في هذا في ﴿الرعد﴾^(١). وقرأ علي بن أبي طالب ﴿مثال الجنة التي وعد المتقون﴾. ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ أي غير متغير الرائحة. والآسن من الماء مثل الآجن. وقد آسن الماء يأسن ويأسن [أسناً و] أسونا إذا تغيرت رائحته. وكذلك آجن الماء يأجن ويأجن أجناً وأجوناً. ويقال بالكسر فيهما: آجن وآسن يأسن ويأجن أسناً وأجنأ؛ قاله اليزيدي. وآسن الرجل أيضاً يأسن (بالكسر لا غير)^(٢) إذا دخل البثر فأصابته ريح متينة من ريح البثر أو غير ذلك فغشي عليه أو دار رأسه. قال زهير:

قد أترك^(٣) القرن مضفراً أنامله يعمد في الرُمح مِد المائح الأسن

ويروى ﴿الوسن﴾. وتأسن الماء تغير. أبو زيد: تأسن علي تأسنا اعتل وأبطأ. أبو عمرو: تأسن الرجل أباه أخذ أخلاقه. وقال اللحياني: إذا نزع إليه في الشبه. وقراءة العامة ﴿آسن﴾ بالمد. وقرأ ابن كثير وحُميد ﴿آسن﴾ بالقصر، وهما لغتان؛ مثل حاذر وحذر. وقال الأخفش: آسن للحال، وآسن (مثل فاعل) يراد به الاستقبال. ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ

(١) راجع ٣٢٤/٩.

(٢) أي في الماضي.

(٣) وفيه رواية أخرى: «يقادر القرن».

السابعة - ذهب قوم إلى أن الغيبة لا تكون إلا في الدين ولا تكون في الخلقة والحسب. وقالوا: ذلك فعل الله به. وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا: لا تكون الغيبة إلا في الخلق والخلق والحسب. والغيبة في الخلق أشد؛ لأن من عيب صنعة فإنما عيب صانعها. وهذا كله مردود. أما الأول فيرده حديث عائشة حين قالت في صفة: إنها امرأة قصيرة؛ فقال لها النبي ﷺ: «لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته». خرجه أبو داود. وقال فيه الترمذي: حديث حسن صحيح، وما كان في معناه حسب ما تقدم. وإجماع العلماء قديماً على أن ذلك غيبة إذا أريد به العيب. وأما الثاني فمردود أيضاً عند جميع العلماء؛ لأن العلماء من أول الدهر من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين بعدهم لم تكن الغيبة عندهم في شيء أعظم من الغيبة في الدين؛ لأن عيب الدين أعظم العيب؛ فكل مؤمن يكره أن يذكر في دينه شيء مما يكره في بدنه. وكفى رداً لمن قال هذا القول قوله عليه السلام: «إذا قلت في أخيك ما يكره فقد اغتبهته...» الحديث. فمن زعم أن ذلك ليس بغيبة فقد رد ما قال النبي ﷺ نصاً. وكفى بعموم قول النبي ﷺ: «دماؤكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام» وذلك عام للدين والدنيا. وقول النبي ﷺ: «من كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضه أو ماله فليتحلله منه». فعم كل عرض؛ فمن خص من ذلك شيئاً دون شيء فقد عارض ما قال النبي ﷺ.

الثامنة - لا خلاف أن الغيبة من الكبائر، وأن من اغتاب أحداً عليه أن يتوب إلى الله عز وجل. وهل يستحل المغتاب؟ اختلف فيه؛ فقالت فرقة: ليس عليه استحلاله، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه. واحتجت بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه، فليس ذلك بمظلمة يستحلها منه، وإنما المظلمة ما يكون منه البدل والعوض في المال والبدن. وقالت فرقة: هي مظلمة، وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه. واحتجت بحديث يروى عن الحسن قال: كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبهته. وقالت فرقة: هي مظلمة وعليه الاستحلال منها. واحتجت بقول النبي ﷺ: «من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحلله منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيد على سيئاته». خرجه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ:

[١٦] ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ﴾ (١١).

[١٧] ﴿وَالَّذِينَ أَهْدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَنَهُمْ نَفَقَتُهُمْ ۖ﴾ (١٧).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ أي من هؤلاء الذين يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام، وزين لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك وهم المنافقون: عبد الله بن أبي بن سلول ورفاعة بن التابوت وزيد بن الصليت^(١) والحارث بن عمرو ومالك بن دُخشم، كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أعرضوا عنه، فإذا خرجوا سألوها عنه؛ قاله الكلبي ومقاتل. وقيل: كانوا يحضرون عند رسول الله ﷺ مع المؤمنين؛ فيستمعون منه ما يقول، فيعيه المؤمن ولا يعيه الكافر. ﴿حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي إذا فارقوا مجلسك. ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ قال عكرمة: هو عبد الله بن العباس. قال ابن عباس: كنت ممن يُسأل، أي كنت من الذين أوتوا العلم. وفي رواية عن ابن عباس: أنه يريد عبد الله بن مسعود. وكذا قال عبد الله بن بريدة: هو عبد الله بن مسعود. وقال القاسم بن عبد الرحمن: هو أبو الدرداء. وقال ابن زيد: إنهم الصحابة. ﴿مَاذَا قَالَ آنِفًا﴾ أي الآن؛ على جهة الاستهزاء. أي أنا لم ألتفت إلى قوله. و﴿آنِفًا﴾ يراد به الساعة التي هي أقرب الأوقات إليك؛ من قولك: استأنفت الشيء إذا ابتدأت به. ومنه أَمُرُّ أَنْفٍ، وروضة أنف؛ أي لم يرعها أحد. وكأس أنف: إذا لم يُشرب منها شيء؛ كأنه استؤنف شربها مثل روضة أنف. قال الشاعر^(٢):

وَيَخْرُمُ سِرُّ جَارَتِهِمْ عَلَيْهِمْ ويأكل جارههم أنفَ القِصَاعِ

(١) كذا في «الأصول». وفي سيرة ابن هشام وابن الأثير طبع أوروبا: «اللَّصِيَّت» بالناء المشناة من فوق. وفي تاريخ الطبري (طبع أوروبا قسم أول ص ١٦٩٩: «اللييب» بالباء الموحدة.

(٢) هو الحطينة.

سألك أن تحلله من مظلمة هي لك عنده؛ فقال: إني لم أحرمها عليه فأحلها، إن الله حرّم الغيبة عليه، وما كنت لأحلّ ما حرّم الله عليه أبداً. وخبر النبي ﷺ يدل على التحليل، وهو الحجة والمبين. والتحليل يدل على الرحمة وهو من وجه العفو؛ وقد قال تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾^(١).

التاسعة - ليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المجاهر؛ فإن في الخبر «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له». وقال ﷺ: «اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس». فالغيبة إذاً في المرء الذي يستر نفسه. وروي عن الحسن أنه قال: ثلاثة ليست لهم حرمة: صاحب الهوى، والفاسق المعلن، والإمام الجائر. وقال الحسن لما مات الحجاج: اللهم أنت أمته فاقطع عنا سنته - وفي رواية شئنه - فإنه أتاناً أخيفش أعيمش، يمدّ بيد قصيرة البنان، والله ما عرق فيها غبار في سبيل الله، يُرَجَّلُ جُمْتَهُ وَيَخْطُرُ فِي مِشْيَتِهِ، وَيَصْعَدُ الْمَنْبِرَ فَيَهْدِرُ حَتَّى تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ. لا من الله يَنْقِي، ولا من الناس يستحي؛ فوَقَّعَ اللهُ وَتَحْتَهُ مِائَةُ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ، لا يقول له قاتل: الصلاة أيها الرجل. ثم يقول الحسن: هيهات! حال دون ذلك السيف والسَّوْطُ. وروى الربيع بن صبيح عن الحسن قال: ليس لأهل البدع غيبة. وكذلك قولك للقاضي تستعين به على أخذ حَقِّكَ مِمَّنْ ظَلَمَكَ فَتَقُولُ: فلان ظلمني أو غصبني أو خانني أو ضربني أو قذفني أو أساء إليّ؛ ليس بغيبة. وعلماء الأمة على ذلك مجمعة. وقال النبي ﷺ في ذلك: «لصاحب الحق مقال». وقال: «مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ» وقال: «لَيَّ الْوَاجِدِ^(٢) يُحِلُّ عِزَّهْهُ وَعَقُوبَتَهُ». ومن ذلك الاستفتاء؛ كقول هند للنبي ﷺ: إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي، فأخذ من غير علمه؟ فقال النبي ﷺ: «نعم فخذني». فذكرته بالشُّحِّ والظلم لها ولولدها، ولم يرها مغتابة؛ لأنه لم يغيّر عليها، بل أجابها عليه الصلاة والسلام بالفُتْيَا لها. وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة؛ كقوله ﷺ:

(١) آية ٤٠ سورة الشورى.

(٢) الواجد: القادر على قضاء دينه.

«أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبو جهم^(١) فلا يضع عصاه عن عاتقه». فهذا جائز، وكان مقصوده ألا تغتر فاطمة بنت قيس^(٢) بهما. قال جميعه المحاسبي رحمه الله.

العاشرة - قوله تعالى: ﴿مَيْتًا﴾ وقرىء ﴿مَيْتًا﴾ وهو نصب على الحال من اللحم. ويجوز أن ينصب على الأخ، ولما قررهم عز وجل بأن أحداً منهم لا يحب أكل جيفة أخيه عَقَبَ ذلك بقوله تعالى: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾. وفيه وجهان: أحدهما - فكرهتم أكل الميتة فكذلك فأكروها غيبة؛ رُوي معناه عن مجاهد. الثاني - فكرهتم أن يفتابكم الناس فأكروها غيبة الناس. وقال الفراء: أي فقد كرهتموه فلا تفعلوه. وقيل: لفظه خبر ومعناه أمر؛ أي أكرهوه. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ عطف عليه. وقيل: عطف على قوله: ﴿اجْتَنِبُوا. وَلَا تَجَسَّسُوا﴾. ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾.

[١٣] ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ ۖ إِنْ أَنْتُمْ عَلِيمٌ خَيْرٌ ۖ﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾ يعني آدم وحواء. ونزلت الآية في أبي هند؛ ذكره أبو داود في (المراسيل)؛ حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا حدثنا بقة بن الوليد قال حدثني الزهري قال: أمر رسول الله ﷺ بني بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم؛ فقالوا لرسول الله ﷺ: نزوج

(١) هو ابن حذيفة بن غانم القرشي. وقوله: «لا يضع عصاه» أي أنه ضراب للنساء. وقيل: هو كناية عن كثرة أسفاره؛ لأن المسافر يحمل عصاه في سفره.

(٢) هي أخت الضحاك بن قيس، كانت من المهاجرات الأول، وكانت ذات جمال وعقل وكمال، وكانت عند أبي عمرو بن حفص بن المغيرة فطلقها فخطبها معاوية وأبو جهم، فاستشارت النبي ﷺ فيهما فأشار عليها بأسامة بن زيد فتزوجته.

بَنَاتِنَا مَوَالِينَا! فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ۖ﴾ الآية. قال الزهري: نزلت في أبي هند خاصة. وقيل: إنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس. وقوله في الرجل الذي لم يتفسح له: ابن فلانة؛ فقال النبي ﷺ: «من الذاكر فلانة»؟ قال ثابت: أنا يا رسول الله؛ فقال النبي ﷺ: «انظر في وجوه القوم» فنظر؛ فقال: «ما رأيت»؟ قال: رأيت أبيض وأسود وأحمر؛ فقال: «فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى» فنزلت في ثابت هذه الآية. ونزلت في الرجل الذي لم يتفسح له: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾^(١) الآية. قال ابن عباس: لما كان يوم فتح مكة أمر النبي ﷺ بلالاً حتى علا على ظهر الكعبة فأذن؛ فقال عَتَابُ بْنُ أُسَيْدِ بْنِ أَبِي الْعَيْصِ: الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم. وقال الحارث بن هشام: ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذناً. وقال سهيل بن عمرو: إن يرد الله شيئاً يغيره. وقال أبو سفيان: إني لا أقول شيئاً أخاف أن يخبر به رب السماء؛ فأتى جبريل النبي ﷺ وأخبره بما قالوا؛ فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هذه الآية. زجرهم عن التفاخر بالأنساب، والتكاثر بالأموال، والازدراء بالفقراء؛ فَإِنَّ الْمَدَارَ عَلَى التَّقْوَى. أي الجميع من آدم وحواء، إنما الفضل بالتقوى. وفي الترمذي عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ خطب بمكة فقال: «يا أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم عِيَّةَ الجاهلية وتعاضمها بآبائها. فالناس رجلان: رجل بَرَّ تَقِيَّ كَرِيمَ عَلَى اللَّهِ، وفاجر شَقِيَّ هَيْنَ عَلَى اللَّهِ. والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾». خَرَّجَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَالِدِ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ، ضَعَفَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَغَيْرِهِ. وَقَدْ خَرَّجَ الطَّبْرِيُّ فِي كِتَابِ «آدَابِ النُّفُوسِ» وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَوْ حَدَّثَنَا مِنْ

شهد خطب رسول الله ﷺ بمنى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال: «يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي على عربي ولا أسود على أحمر ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى ألا هل بلغت؟ قالوا نعم؛ قال - ليبّغ الشاهد الغائب». وفيه عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه وإنما أنتم بنو آدم وأحبكم إليه أتقاكم». ولعلي رضي الله عنه في هذا المعنى وهو مشهور من شعره:

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهم آدم والأم حواء
نفس كنفس وأرواح مشاكلة	وأعظم خلقت فيهم وأعضاء
فإن يكن لهم من أصلهم حسب	يفأخرون به فالطين والماء
ما الفضل إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدّر كل امرئ ما كان يحسنه	وللرجال على الأفعال سيماء
وضد كل امرئ ما كان يجهله	والجاهلون لأهل العلم أعداء

الثانية - بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى، وكذلك في أول سورة ﴿النساء﴾^(١). ولو شاء لخلقه دونهما كخلقه لآدم، أو دون ذكر كخلقه لعيسى عليه السلام، أو دون أنثى كخلقه حواء من إحدى الجهتين. وهذا الجائز في القدرة لم يرد به الوجود. وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع انتزعها من أضلاعه؛ فلعله هذا القسم؛ قاله ابن العربي.

الثالثة - خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنساباً وأصهاراً وقبائل وشعوباً، وخلق لهم منها التعارف، وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها؛ فصار كل أحد يحوز نسبه؛ فإذا نفاه رجل عنه أستوجب الحدّ بقذفه؛ مثل أن ينفيه عن رهطه وحسبه،

بقوله للعربي: يا عجمي، وللعجمي: يا عربي؛ ونحو ذلك مما يقع به النفي حقيقة. انتهى.

الرابعة - ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده، ويتربى في رحم الأم، ويستمد من الدم الذي يكون فيه. واحتجوا بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ. فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾^(١). وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾^(٢). وقوله: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْنَى﴾^(٣). فدلّ على أن الخلق من ماء واحد. والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية؛ فإنها نص لا يحتمل التأويل. وقوله تعالى: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ. يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾^(٤) والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء؛ على ما يأتي بيانه. وأما ما احتجوا به فليس فيه أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسلالة والنطفة ولم يصفها إلى أحد الأبوين دون الآخر. فدلّ على أن الماء والسلالة لهما والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا. وبأن المرأة تمنى كما تمنى الرجل، وعن ذلك يكون الشبه؛ حسب ما تقدّم بيانه في آخر ﴿الشورى﴾^(٥). وقد قال في قصة نوح ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾^(٦) وإنما أراد ماء السماء وماء الأرض؛ لأن الالتقاء لا يكون إلا من اثنين، فلا ينكر أن يكون ﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾. وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾ ويريد ماءين. والله أعلم.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الشعوب رؤوس القبائل؛ مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج؛ واحدها ﴿شُعْبٌ﴾ بفتح الشين؛ سُمُّوا به

(١) آية ٢٠، ٢١ سورة المرسلات.

(٢) آية ٨ سورة السجدة.

(٣) آية ٣٧ سورة القيامة.

(٤) آية ٦، ٧ سورة الطارق.

(٥) راجع ص ٥٠ من هذا الجزء.

(٦) آية ١٢ سورة القمر.

لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة. والشَّعْب من الأضداد؛ يقال شعبته إذا جمعته؛ ومنه المِشْعَب (بكسر الميم)، وهو الإشْفَى؛ لأنه يجمع به ويشعب. قال:

فَكَابٍ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُتَّقٍ بِمَذْرِيَّةٍ كَأَنَّهُ ذَلَقُ مِشْعَبٍ^(١)

وشَعَبته إذا فَرَّقته؛ ومنه سميت المنية شُعُوباً لأنها مفرقة. فأما الشَّعْب (بالكسر) فهو الطريق في الجبل؛ والجمع الشعاب. قال الجوهري: الشَّعْب: ما تشعب من قبائل العرب والعجم؛ والجمع الشعوب. والشُّعُوبية: فرقة لا تفضل العرب على العجم. وأما الذي في الحديث أن رجلاً من الشعوب أسلم^(٢)؛ فإنه يعني من العجم. والشَّعْب: القبيلة العظيمة، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه؛ أي يجمعهم ويضمهم. قال ابن عباس: الشعوب الجمهور^(٣)؛ مثل مضر. والقبائل الأفخاذ. وقال مجاهد: الشعوب البعيد من النسب؛ والقبائل دون ذلك. وعنه أيضاً أن الشعوب النسب الأقرب. وقاله قتادة. ذكر الأول عنه المَهْدَوِيُّ، والثاني الماوردي. قال الشاعر^(٤):

رَأَيْتَ سَعُوداً مِنْ شُعُوبٍ كَثِيرَةٍ فَلَمْ أَرِ سَعُوداً مِثْلَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ
وَقَالَ آخَرُ:

قِبَائِلُ مِنْ شُعُوبٍ لَيْسَ فِيهِمْ كَرِيمٌ قَدْ يَعْدُ وَلَا نَجِيبٌ

وقيل: إن الشعوب عَرَبُ اليَمَنِ من قَحْطَانٍ، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر عدنان. وقيل: إن الشعوب بطون العجم، والقبائل بطون العرب. وقال ابن عباس في رواية: إن الشعوب الموالي، والقبائل العرب. قال القُشَيْرِيُّ: وعلى هذا فالشعوب من لا يعرف لهم أصل نسب كالهند والجبل^(٥) والترك؛ والقبائل من العرب. الماوردي: ويحتمل أن

(١) قوله: «فكأب على حر الجبين» أي خار على وجهه. و«المذرية»: القرن؛ وهي المدري والمدرة، والجمع مدار ومدارَى. و«ذلق» ذلق كل شيء: حذّه. و«مشعب» مثقب.

(٢) تمام الحديث كما في «اللسان»: «فكانت تؤخذ منه الجزية؛ فأمر عمر ألا تؤخذ منه».

(٣) هذا القول منسوب إلى ابن جبير. والمأثور عن ابن عباس أن «الشعوب الجماع» والجماع (بضم الجيم وتشديد الميم): مجتمع أصل كل شيء. أراد: منشأ النسب وأصل المولد. وقيل: أراد به الفرق المختلفة من الناس. (٤) هو طرفة بن العبد. (٥) الجبل: الأمة من الخلق والجماعة من الناس؛ وفيه لغات كثيرة. راجع ٤٧/١٥ من هذا التفسير.

الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب؛ والقبائل هم المشتركون في الأنساب.
قال الشاعر:

وتفرّقوا شُعْباً فكل جزيرة فيها أمير المؤمنين ومنبر

وحكى أبو عبيد عن ابن الكلبي عن أبيه: الشعب أكبر من القبيلة ثم الفصيلة ثم
العمارة ثم البطن ثم الفخذ. وقيل: الشعب ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ
ثم الفصيلة ثم العشيرة؛ وقد نظمها بعض الأدباء فقال:

اقصد الشعب فهو أكثر حيّ عدداً في الحواء ثم القبيلة
ثم تتلوها العمار ثم ال بطن والفخذ بعدها والفصيلة
ثم من بعدها العشيرة لكن هي في جنب ما ذكرناه قليله
وقال آخر:

قبيلة قبلها شعب وبعدهما عمارة ثم بطنٌ تلوهُ فخذُ
وليس يؤوي الفتى إلا فصيلته ولا سداد لِسَهم ماله فُذُّ^(١)

السادسة - قوله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾ وقد تقدّم في سورة
﴿الزخرف﴾ عند قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾^(٢). وفي هذه الآية ما يدلّك
على أن التقوى هي المراعى عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب. وقرئ
﴿أَنْ﴾ بالفتح. كأنه قيل: لم لا يتفاخر بالأنساب؟ قيل: لأن أكرمكم عند الله اتقاكم لا
أنسبكم. وفي الترمذي عن سَمُرَةَ عن النبي ﷺ قال: «الحسب المالُ والكرمُ التقوى». قال:
هذا حديث حسن غريب صحيح. وذلك يرجع إلى قوله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمُ عِنْدَ
اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾. وقد جاء منصوباً عنه عليه السلام: «من أحب أن يكون أكرم الناس فليتق
الله». والتقوى معناها مراعاة حدود الله تعالى أمراً ونهيّاً، والاتصاف بما أمرك أن
تتصف به، والتزّه عما نهاك عنه. وقد مضى هذا في غير موضع. وفي الخبر من
رواية أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إن الله تعالى يقول يوم القيامة إني جعلت نسباً وجعلتم

(١) الفخذ (جمع فخذ): ريش السهم. (٢) راجع ص ٩٣ من هذا الجزء.

نسباً فجعلتُ أكرمكم أتقاكم وأبيتم إلا أن تقولوا فلان بن فلان وأنا اليوم أرفع نسبي وأضع أنسابكم أين المتقون أين المتقون». وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن أوليائي المتقون يوم القيامة وإن كان نسب أقرب من نسب يأتي الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد فأقول هكذا وهكذا». وأعرض في كُلِّ عَظْفِهِ وفي «صحيح مسلم» من حديث عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ جهاراً غير سِرٍّ يقول: «إن آلَ أبي ليسوا لي بأولياء إنما وَلِيَّ الله وصالح المؤمنين». وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ سئل: من أكرم الناس؟ فقال «يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم» قالوا: ليس عن هذا نسألك؛ قال: فأكرمهم عند الله أتقاهم» فقالوا: ليس عن هذا نسألك؛ فقال: «عن معادن العرب؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا» وأنشدوا في ذلك:

ما يصنع العبد بعزّ الغنى والعزّ كلّ العزّ للمُتَّقِي
من عرف الله فلم تغنه معرفةُ الله فذاك الشَّقِي

السابعة - ذكر الطبري حدّثني عمر^(١) بن محمد قال حدّثنا عبيد بن إسحاق العطار قال حدّثنا مندل بن علي عن ثور بن يزيد عن سالم بن أبي الجعد قال: تزوّج رجل من الأنصار امرأة فطعن عليها في حسبها؛ فقال الرجل: إني لم أتزوجها لحسبها إنما تزوّجتها لدينها وخُلُقها؛ فقال النبي ﷺ: «ما يضرّك ألا تكون من آل حاجب بن زُرارة». ثم قال النبي ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى جاء بالإسلام فرفع به الخسيصة وأتم به الناقصة وأذهب به اللوم فلا لوم على مسلم إنما اللوم لَوْمُ الجاهلية». وقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أنقي» ولذلك كان أكرم البشر على الله تعالى. قال ابن العربي: وهذا الذي لحظ مالك في الكفاءة في النكاح. روى عبد الله عن مالك يتزوّج المَوْلَى العربية؛ واحتج بهذه الآية. وقال أبو حنيفة والشافعي:

(١) في بعض النسخ: «عمرو».

يراعى الحسب والمال. وفي «الصحيح» عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة - وكان ممن شهد بدرًا مع النبي ﷺ - تبنى سالمًا وأنكحه هندًا^(١) بنت أخيه الوليد بن عتبة بن ربيعة؛ وهو مولى لامرأة من الأنصار. وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود.

قلت: وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال. وزينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة. فدلّ على جواز نكاح الموالي العربية؛ وإنما تراعى الكفاءة في الدين. والدليل عليه أيضاً ما روى سهل بن سعد في «صحيح البخاري» أن النبي ﷺ مرّ عليه رجل فقال: «ما تقولون في هذا؟» فقالوا: حرّيتُ إن خطب أن يُنكح، وإن شَفَعَ أن يُشَفَّعَ وإن قال أن يُسَمَّعَ. قال: ثم سكت؛ فمر رجل من فقراء المسلمين فقال: «ما تقولون في هذا؟» قالوا: حرّيتُ إن خطب ألا يُنكح، وإن شَفَعَ ألا يُشَفَّعَ، وإن قال ألا يُسَمَّعَ. فقال رسول الله ﷺ: «هذا خير من ملء الأرض مثل هذا». وقال ﷺ: «تُنكح المرأة لمالها وجمالها ودينها - وفي رواية - ولحسبها فعليك بذات الدين تَربُّتٌ يداك». وقد خطب سلمان إلى أبي بكر أخته فأجابته، وخطب إلى عمر أخته فالتوى عليه، ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان. وخطب بلال بنت البكير فأبى إختوتها؛ فقال بلال: يا رسول الله، ماذا لقيت من بني البكير! خطبت إليهم أختهم فمنعوني وآذوني؛ فغضب رسول الله ﷺ من أجل بلال؛ فبلغهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا: ماذا لقينا من سيبك؟ فقالت أختهم: أمرني بيد رسول الله ﷺ؛ فزوّجوها. وقال النبي ﷺ في أبي هند حين حججه: «أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه». وهو مولى بني بياضة. وروى الدارقطني من حديث الزُّهري عن عُرْوَة عن عائشة أن أبا هند مولى بني بياضة كان حجاماً فحجم النبي ﷺ؛ فقال النبي ﷺ: «من سرّه أن ينظر إلى من صوّر الله الإيمان في قلبه فليُنظر إلى أبي هند». وقال رسول الله ﷺ: «أنكحوه وأنكحوا إليه». وقال القشيري أبو نصر:

وقد يعتبر النسب في الكفاءة في النكاح وهو الاتصال بشجرة النبوة أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمرموقين في الزهد والصلاح. والتقي المؤمن أفضل من الفاجر النسب؛ فإن كانا تَقِيَّينَ فحينئذ يقدم النسب منهما؛ كما يقدم الشاب على الشيخ في الصلاة إذا استويا في التقوى.

[١٤] ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

نزلت في أعراب من بني أسد بن خزيمة قدموا على رسول الله ﷺ في سنة جدبة وأظهروا الشهادتين ولم يكونوا مؤمنين في السر. وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا أسعارها، وكانوا يقولون لرسول الله ﷺ: أتيناك بالأنثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فأعطنا من الصدقة؛ وجعلوا يَمُتُون عليه فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية. وقال ابن عباس: نزلت في أعراب أرادوا أن يَتَسَمَّوْا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا؛ فأعلم الله أن لهم أسماء الأعراب لا أسماء المهاجرين. وقال السدي: نزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح: أعراب مُزَيَّنَةٌ وَجُهَيْنَةٌ وَأَسْلَمَ وَغَفَارٌ وَالذَّلِيلُ وَأَشْجَعٌ؛ قالوا آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم؛ فلما استنفروا إلى المدينة تخلّفوا؛ فنزلت وبالجملّة فالآية خاصة لبعض الأعراب؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى. ومعنى ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ أي استسلمنا خوف القتل والسبي، وهذه صفة المنافقين؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم يؤمن قلوبهم؛ وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب. وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي ﷺ في الظاهر، وذلك يَحْقِنُ الدَّم. ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يعني إن تخلصوا الإيمان ﴿لَا يَلِتْكُمْ﴾ أي لا ينقصكم. ﴿مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾ لانه يلبّيته ويَلُوتُه: نقصه. وقرأ أبو عمرو ﴿لَا يَلِتْكُمْ﴾ بالهمزة، من آلت يَأَلت

أَلْتَأْتِ؟ وهو اختيار أبي حاتم؛ اعتباراً بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَلْتَأْتُهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١) قال الشاعر:

أبلغ بني ثعلب عني مغفلة
 وجهد الرسالة لا ألتأ ولا كذبا
 واختار الأولى أبو عبيد. قال رؤبة:

وليلة ذات ندى سررت
 ولم يلتني عن سراها ليت

أي لم يمنعني عن سراها مانع؛ وكذلك آتاه عن وجهه: فعل وأفعل بمعنى. ويقال أيضاً: ما آتاه من عمله شيئاً؛ أي ما نقصه؛ مثل آتته؛ قاله الفراء. وأنشد:

ويأكلن ما أغنى الولي فلم يثلث
 كأن بحافات الثناء المزارعاً^(٢)

قوله: فلم ﴿يثلث﴾ أي لم ينقص منه شيئاً. و﴿أغنى﴾ بمعنى أنبت؛ يقال: ما أغنت الأرض شيئاً؛ أي ما أنبت. و﴿الولي﴾ المطر بعد الوسمي^(٣)؛ سمي ولياً لأنه يلي الوسمي. ولم يقل: لا يالتاكم؛ لأن طاعة الله تعالى طاعة الرسول.

[١٥] ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(١).

[١٦] ﴿قُلْ أَتَمْلِكُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ أي صدقوا ولم يشكوا وحققوا ذلك بالجهاد والأعمال الصالحة. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ في إيمانهم؛ لا من أسلم خوف القتل ورجاء الكسب. فلما نزلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون في السر

(١) آية ٢١ سورة الطور.

(٢) البيت لعدي بن زيد.

(٣) الوسمي: مطر الربيع الأول؛ سمي به لأنه يسم الأرض بالنبات.

والعلانية وكذبوا؛ فنزلت. ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ الذي أنتم عليه. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

[١٧] ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

[١٨] ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ إشارة إلى قولهم: جئناك بالأنفال والعيال. و﴿أَنْ﴾ في موضع نصب على تقدير لأن أسلموا. ﴿قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم﴾ أي بإسلامكم. ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ﴾ ﴿أَنْ﴾ موضع نصب، تقديره بأن: وقيل: لأن. وفي مصحف عبد الله ﴿إِذْ هَدَاكُمْ﴾. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنكم مؤمنين. وقرأ عاصم ﴿إِنْ هَدَاكُمْ﴾ بالكسر؛ وفيه بُعد؛ لقوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. ولا يقال: يمين عليكم أن يهديكم إن صدقتم. والقراءة الظاهرة ﴿أَنْ هَدَاكُمْ﴾. وهذا لا يدل على أنهم كانوا مؤمنين؛ لأن تقدير الكلام: إن آمنتم فذلك وثمة الله عليكم. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّص وأبو عمرو بالياء على الخبر؛ ردّاً على قوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾. الباكون بالتاء على الخطاب.

تم بعون الله تعالى الجزء السادس عشر من تفسير القرطبي،

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السابع عشر، وأوله:

﴿سُورَةُ قَ﴾

فهرس الجزء السادس عشر

تفسير سورة الشورى

- ١/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿حَمَّ • عَسَقَ...﴾ وبيان ما جاء في معنى هذه الحروف
- ٤/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَغَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ...﴾ الآيات. الكلام على معنى استغفار الملائكة للمؤمنين
- ٧/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآيات. القول في معنى ﴿ليس كمثله شيء﴾
- ٩/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ...﴾ الآيات. بيان ما شرعه الله لعباده ...
- ١٥/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ...﴾ الآيات. اختلاف العلماء في معنى ﴿الميزان﴾
- ١٦/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ...﴾ الآيات. معنى لطف الله لعباده. وأن في تفضيل قوم بالمال حكمة
- ١٨/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدَ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ...﴾ الآية. القول في حَرْث الآخرة وحَرْث الدنيا
- ٢٠/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يَشَرُّ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ الآية. الكلام على قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ وهل الخطاب لقريش أو لغيرهم. وهل ﴿القريب﴾ هنا قرابة الرسول أو التقرب إلى الله تعالى بالطاعة. بيان ما ورد في حب آل البيت. اختلاف العلماء في سبب نزول هذه الآية
- ٢٧/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ...﴾ الآية. فيه مسألتان: الأولى - سبب نزولها. الثانية - بيان أن أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح
- ٢٨/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ...﴾ الآيات. القول

- ٣٠/١٦ في أن معاصي الإنسان سبب في مصائبه
- ٣٢/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ...﴾ الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائرَ الْإِثْمِ...﴾ في مسألتان: معنى كِبَائرَ الإِثْمِ.
- ٣٥/١٦ سبب نزول هذه الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ...﴾ الآية. في ثلاث مسائل: من هم الذين استجابوا إلى الإيمان بالرسول. الكلام في الشورى وما ورد فيها من آثار. ...
- ٣٦/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ...﴾ الآية. في إحدى عشرة مسألة:
- القول في الانتصار من الباغي، وبيان حد الانتصار. جعل الله تعالى المؤمنين صنفين: صنف يعفو عن الظالم، وصنف ينتصر من ظالمه. بيان أن العفو من الأعمال الصالحة. بيان أن المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه. بيان الحقوق التي يجب فيها الانتصار. اختلاف العلماء في السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يؤدونه على قدر أموالهم؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل. اختلافهم في التحليل من المال والعرض. هل تنتقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم، بيان أن العفو مندوب إليه، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه
- ٣٨/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ...﴾ الآية. بيان أن المشركين تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم. ما يقوله المؤمنون في الجنة حين يعاينون ما حل بالكفار
- ٤٥/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ...﴾ الآية. فيه أربع مسائل: بيان أن من يُؤمن المرأة تبيكها بالأنثى قبل الذكر. معنى ﴿أَوْ يَزْوَجَهُمْ ذَكَرَانًا وَإِنَاثًا﴾. معنى العقيم. قول العلماء: إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أخواله وأذكرا. وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أعمامه وآثا. أقوال العلماء في توريث الخنثى
- ٤٨/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا...﴾ الآية. في مسألتان: سبب نزول الآية. اختلاف العلماء في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولاً
- ٥٢/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا...﴾ الآية. فيه أربع مسائل: معنى ﴿رُوحاً﴾. القول في عصمة الأنبياء قبل النبوة. هل كان نبينا ﷺ متعبداً بدين قبل الوحي أم لا. اختلاف العلماء في تأويل قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي
- ٥٤/١٦ ما الكتاب ولا الإيمان﴾

تفسير سورة الزخرف

- تفسير قوله تعالى: ﴿حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمَبِينِ * إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا...﴾ الآية. هل
 المراد بالكتاب جميع الكتب أم القرآن ٦١/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ...﴾ الآية ٦٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ الآية. بيان أن
 الكفار إذا سئلوا عن الخالق أقروا له بالخلق والإيجاد، ثم عبدوا معه غيره جهلاً
 منهم ٦٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا...﴾ الآية. فيه خمس مسائل:
 اختلاف العلماء في معنى ﴿الْأَزْوَاجَ﴾. ما يقوله الراكب إذا ركب دابة أو سفينة ٦٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا...﴾ الآية. بيان أن الكفار أقروا بأن
 خالق السموات والأرض هو الله تعالى ثم جعلوا له شريكاً ولولداً. اختلافهم في معنى
 ﴿جُزْءًا﴾ ٦٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ مِنْ يُنشَأُ فِي الْجَنَّةِ...﴾ الآية. فيه مسألان: معنى ﴿يُنشَأُ﴾.
 المراد بالحلية. الرد على الكفار وبيان جهلهم في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه، ثم
 في تحكمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله ٧١/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ...﴾ الآية. فيه مسألان:
 معنى ﴿على أمة﴾. الدليل على إبطال تقليد الكفار لأبائهم ٧٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً...﴾ الآية. فيه ثلاث مسائل: معنى الكلمة
 الباقية في عقب إبراهيم عليه السلام. أقوال العلماء في معنى «العقب» وأن هذه
 الكلمة ترد على أحد عشر لفظاً ٧٦/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى مَتَّعَ
 الكفار بالإهمال في الدنيا. تمنعهم وتمنيهم أن ينزل القرآن على أحد رجلين منهم.
 من هو أحد الرجلين ٨٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً...﴾ الآية. فيه خمس مسائل:
 ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرهما عند الله تعالى. أقوال العلماء في «سَقْفًا» و«مَعَارِجَ»
 وما فيهما من اللغات. استدلال العلماء بهذه الآية على أن السقف لا حق فيه لصاحب
 العلو واختلافهم في السفلى. ذكر شيء من أحكام العلو والسفل ٨٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِيُؤْيِيَهُمْ أَبْوَابًا وَسُرُورًا...﴾ الآية. الكلام على التزهيد في
 الدنيا ٨٧/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ...﴾ الآية. بيان أن من أعرض عن
 ذكر الله تعالى قَبِضَ الله له شيطاناً يأمره بالمعصية. الفرق بين العَشْو والعَشَاء، وما فيهما

- من اللغات ٨٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَن يَنْفَعَكُم الْيَوْمَ إِذ ظَلَمْتُمْ ...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى منع أهل النار النَّاسِي كما يتأسى أهل المصائب في الدنيا ٩١/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ ...﴾ الآية. بيان أن القرآن شرف لمن عمل به، كان من قريش أو من غيرهم ٩٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ...﴾ الآية. بيان أن هذا السؤال كان ليلة أسري به ﷺ. القول في أن الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي عليه السلام: إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ٩٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ...﴾ الآية. ذكر قصة موسى وفرعون. ما كان من فرعون من التكذيب، وما نزل به ويقومه من الإغراق ٩٦/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا ...﴾ الآية. مناظرة عبد الله بن الزُّبَيْرِ حالة كفره مع النبي ﷺ في شأن عيسى عليه السلام وهل هو من حصب جهنم والرد عليه ١٠٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَمٌ لِلسَّاعَةِ ...﴾ الآية. بيان أن خروج عيسى عليه السلام من أشراط الساعة ١٠٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ ...﴾ الآية ١٠٧/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ...﴾ الآية. اختلاف أهل الكتاب في عيسى هل هو ابن الله، أو هو الله، أو ثالث ثلاثة ١٠٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ...﴾ الآية. الكلام على سبب نزول هذه الآية ١٠٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا عِبَادَ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ...﴾ الآية. الكلام على نعيم أهل الجنة، وأنهم يأكلون ويشربون. النهي عن لبس الحرير والديباج، وعن الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة. اختلاف العلماء في استعمالها في غير ما ذكر. إذا كان الإناء مُضَيِّباً بهما أو فيه حلقة منهما. القول في أن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه. الكلام على الصحاف والأكواب ١١٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُتَسَاوِينَ ...﴾ الآية. بيان أحوال أهل النار، واستغاثتهم بالخزنة فلما يشوا نادوا مالكا فسكت عنهم مدة ثم أجابهم. الكلام على ترخييم الاسم في النداء ١١٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا ...﴾ الآية. ما أراده المشركون بالمكر بالنبي ﷺ في دار الندوة حين استقر أمرهم على أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشتركوا في قتله فتضعف المطالبة بدمه ﷺ ١١٨/١٦

- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ...﴾ الآيات. بيان أن هذا مبالغة في الاستبعاد. معنى ﴿العابدين﴾ وما فيها من اللغات ١١٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَرَّهَمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا...﴾ الآيات. تكذيب المشركين في أن لله تعالى شريكاً أو ولداً ١٢١/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ...﴾ الآية. فيه مسألتان: بيان أن آلهة المشركين لا يملكون الشفاعة. شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالماً بها ١٢٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ...﴾ الآية ١٢٤/١٦

تفسير سورة الدخان

- بيان فضلها ١٢٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿حَمَّ * وَالْكَتَابِ الْمَبِينِ...﴾ الآيات. الكلام على الليلة المباركة التي أنزل فيها القرآن. ما جاء في فضل ليلة النصف من شعبان. ما يكون في ليلة القدر ١٢٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ...﴾ الآيات. بيان الدخان ومتى حصوله. دعاء الكفار أن يكشفه عنهم ليؤمنوا ثم عودهم إلى الكفر بعد كشفه. بيان البطشة الكبرى ١٣٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَتَلْنَا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ...﴾ الآيات ١٣٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِعَبَادِي لَيْلاً...﴾ الآية. فيه مسألتان: أمر موسى أن يسري ليلاً بمن آمن من بني إسرائيل. الترفق بالدواب في حالة السفر. الكلام على قوله: ﴿وَاتَرَكَ الْبَحْرَ رَهَوًا﴾ وما فيه من اللغات ١٣٦/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ...﴾ الآية. القول في بكاء السماء والأرض ١٣٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾ الآيات. استبعاد القبط لبني إسرائيل بأمر فرعون. الكلام على تفضيل بني إسرائيل على العالمين. ابتلاء بني إسرائيل بالآيات، والمعنى المراد من الآيات ١٤٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ * إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى...﴾ الآيات. قول الكفار للنبي ﷺ: إن كنت صادقاً فابعث رجلين من آبائنا أحدهما قصي لنسأله عما يكون بعد الموت الخ ١٤٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَمَّ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ...﴾ الآيات. الاختلاف في ﴿تُبَّعٍ﴾ هل هو رجل بعينه، أم المراد به ملوك اليمن. ذكر التبابعة. القول في أنه رجل بعينه هو أبو

- كرب والآثار الواردة فيه : اختلف هل كان نبياً أو ملكاً ١٤٤/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿إِنْ شَجَرَتِ الزَّقُومُ * طَعَامَ الْأَثِيمِ ...﴾ الآيات . هل يجوز إبدال الكلمة من القرآن بغيرها إذا كانت مؤدبة معناها ، الكلام على شجرة الزقوم : ١٤٨/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ...﴾ بيان أن هذه الآية نزلت في أبي جهل على سبيل الاستهزاء والتوبيخ ١٥١/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ...﴾ الآيات . الكلام على نزل المؤمنين ونعيمهم ، وعلى الحور العين . الاختلاف في أيهما أفضل في الجنة نساء الأدميات أم الحور العين . الكلام على الموة الأولى ١٥٢/١٦

تفسير سورة الجاثية

- تفسير قوله تعالى : ﴿حَمِّمْ * نَزَّلِ الْكِتَابَ مِنْ اللَّهِ ...﴾ الآيات . بيان أوجه الإعراب في قوله : ﴿آيات﴾ ١٥٦/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿وَبَلِّ لِكُلِّ آفَاكُ أَثِيمٍ ...﴾ الآيات . بيان أن هذا وعيد لكل من ترك الاستدلال بآياته ١٥٨/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ ...﴾ الآيات ١٦٠/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ...﴾ الآية . الاختلاف في سبب نزول هذه الآية ١٦٠/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ...﴾ الآيات ١٦٢/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ ...﴾ الآية . فيه مسألتان : بيان معنى الشريعة ، وأن الله تعالى لم يغيّر بين الشرائع في التوحيد والمصالح ، وإنما خالف بينها في الفروع . الرد على من قال إن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا ١٦٣/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ...﴾ الآية . القول في سبب نزول هذه الآية ١٦٥/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ ...﴾ الآية . أقوال العلماء في ذم الهوى . بيان أن هذه الآية ترد على القدريّة والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد ١٦٦/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ...﴾ الآية . إنكار الكفار للبعث وقولهم إن الدهر هو الذي يهلكنا . أقوال العلماء في الدهر والنهي عن سبّه . بيان أنه حدث في الإسلام أقوام يتأولون ويرون أن القيامة موت البدن ، ويردون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للأرواح بزعمهم ١٧٠/١٦
- تفسير قوله تعالى : ﴿وَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ...﴾ الآيات . الرد على المشركين في إنكارهم البعث ١٧٢/١٦

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلِّ أُمَّةٍ تَدْعِي إِلَى كِتَابِهَا...﴾ الآية. تأويل العلماء في معنى جائية، وهل هذا خاص بالكفار، أم عام للمؤمن والكافر ١٧٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ...﴾ الآية. بيان ما تستسخه الحفظة من أعمال العباد ١٧٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ...﴾ الآيات ١٧٦/١٦

تفسير سورة الأحقاف

- تفسير قوله تعالى: ﴿حَمَّ * نَزِيلَ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ...﴾ الآيات ١٧٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ الآية. فيه خمس مسائل: توبيخ المشركين. معنى ﴿أو إثارة من علم﴾. بيان أن الله تعالى نهى عن التخرص. وادعاء الغيب. كيفية خطهم في الرمل. القول في أن الرؤيا جزء من النبوة... الكلام على الفأل والطيرة ١٧٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ الآيات. بيان أنه لا أحد أضل من المشركين. بيان أن الآلهة التي يعبدوها الكفار تكون لهم أعداء يوم القيامة ١٨٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ...﴾ الآية. معنى البدع وما فيه من اللغات. أقوال العلماء في معنى قوله: ﴿وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ هل هو في الدنيا أو في الآخرة، وهل الآية منسوخة أم لا ١٨٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ...﴾ الآية. شهادة عبد الله بن سلام للنبي ﷺ أنه مذكور في التوراة وأنه نبي. القول في أن الشاهد غير ابن سلام ١٨٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا...﴾ الآية. اختلف في سبب نزول هذه الآية على ستة أقوال ١٨٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَوَضَّيْنَا لِلْإِنْسَانِ بَوَالِدِيهِ إِحْسَانًا...﴾ الآية. فيه سبع مسائل: وجه اتصال هذه الآية بما قبلها. بيان مدة الحمل والغطام. صحبة أبي بكر للنبي ﷺ وهم يريدون الشام للتجارة وقصة الراهب. الكلام على بلوغ الأشد. نسب أبي بكر رضي الله عنه وفضله. لم يكن أحد من الصحابة أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبا بكر ١٩٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ تَتَّقِلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى وعد أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز عن سيئهم وعد الصدق ١٩٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُي لَمَنْ أُفٍّ لَكُمْ...﴾ الآيات. القول فيمن نزلت فيه هذه الآية. بيان أن لكل واحد من المؤمنين والكافرين من الجن والإنس مراتب عند

- الله يوم القيامة بأعمالهم ١٩٧/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ...﴾ الآية. توبيخ الكفار على قضاء شبابهم في المعاصي واتباع الشهوات ولم يعملوا للآخرة. الحضيض على الزهد وقبول عمر رضي الله عنه في ذلك. معنى: الصلاء، والصناب، والصلاوق، والكراكر ١٩٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ أَخَا عَادَ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ...﴾ الآية. ذكر قصة هود مع قومه. الكلام على الأحقاف والعارض. ما فعل بقوم عاد من التدمير والهلاك .. ٢٠٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا...﴾ الآية. التهكم بالمشركين حيث لم تنصرهم آلهتهم التي تقربوا بها إلى الله لتشفع لهم. بيان أوجه القراءات في قوله: ﴿إفكهم﴾ ٢٠٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ...﴾ الآية. توبيخ المشركين على عدم إيمانهم بالقرآن في حالة أن الجن لما سمعوه آمنوا به وعلموا أنه من عند الله تعالى. خروج الرسول عليه السلام إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة وقصة عذاس معه. بيان ما جاء في جنّ نصييين واستماعهم للقرآن وإسلامهم وأسمائهم وعددهم. من حضر من الصحابة ليلة الجنّ ٢١٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى...﴾ الآية. ما قاله الجنّ عند رجوعهم إلى قومهم. بيان أن النبي ﷺ كان مبعوثاً إلى الجنّ والإنس، وهذا خاصة له ولم تكن لنبي غيره. القول في أن هذه الآية تدل على أن الجنّ كالإنس في الأمر والنهي والثواب والعقاب ٢١٦/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ الآية. بيان أن هذه الآية احتجاج على منكري البعث. معنى ﴿وَلَمْ يَقُمْ﴾ وتصريفها ٢١٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ...﴾ الآية. أقوال العلماء في أولي العزم من الرسل وعذبتهم وأسمائهم وما صبروا عليه. فائدة تكتب إذا عسر على المرأة ولادتها ٢٢٠/١٦

تفسير سورة القتال

- تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى أبطل أعمال الكافرين. القول في سبب نزول هذه الآية ٢٢٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ...﴾ الآية. بيان أن الله تعالى ٢٢٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ...﴾ الآية. فيه أربع

- مسائل: الأمر بجهاد الكفار. جواز المَنّ على الأسارى أو المفاداة. اختلاف العلماء
 ٢٢٥/١٦ في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصَرُوا اللَّهَ تَنصَرُكُمْ...﴾ الآية. القول في أن
 ٢٣١/١٦ نصرة دين الله سبب في النصر على الكفار
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا قَتَلُوا نَفْسَهُمْ...﴾ الآية. بيان أن سبب إضلال
 الكفار وإتباعهم كونهم كرهوا ما أنزل الله من الكتب والشرائع. في معنى «النفس»
 ٢٣٢/١٦ عشرة أقوال
- تفسير قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ...﴾ الآية. بيان صفة الجنة المعدّة
 ٢٣٦/١٦ للمتقين، وبيان الأنهار التي فيها. معنى ﴿آسَنَ﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ...﴾ الآية. بيان
 أن الله تعالى طبع على قلوب الكفار لاتباعهم أهواءهم وإعراضهم عن الحق. معنى
 ٢٣٨/١٦ ﴿أَنفًا﴾. القول في الذين اهتدوا للإيمان، ومعنى الهدى الذي زادهم
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً...﴾ الآية. الكلام على
 ٢٤٠/١٦ أمارات الساعة، ومعنى أشراطها
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ...﴾ الآية
 ٢٤١/١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ الآية. فيه
 أربع مسائل: بيان المعنى المراد في قوله: ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾. القول في حرمة قطع
 الرحم ووجوب صلتها. بيان أن الرحم على وجهين: خاصة وعامة، والكلام على كل
 ٢٤٥/١٦ منهما
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ...﴾ الآية. بيان حال الكفار،
 وأن الله تعالى أملى لهم حتى يتمادوا في الكفر. الكلام على أضغان المشركين.
 معنى «الضغن». بيان أن النبي ﷺ كان يعرف المنافقين بسيماهم ويعرفهم إذا سمع
 ٢٤٩/١٦ كلامهم. القول في معنى اللحن
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ...﴾ الآية. الأمر
 بلزوم الطاعة في أوامر الله تعالى والرسول في سنته. القول في أن الكبائر تحبط
 الطاعات، والمعاصي تخرج عن الإيمان. احتجاج العلماء بهذه الآية على أن التحلل
 ٢٥٤/١٦ من التطوع بعد التلبس به لا يجوز
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ...﴾ الآية. فيه ثلاث مسائل: معنى
 ٢٥٥/١٦ الوهن. اختلاف العلماء في حكم هذه الآية. معنى ﴿يَتَرَكُمُ﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ...﴾ الآية
 ٢٥٧/١٦

تفسير سورة الفتح

- بيان الوقت الذي نزلت فيه سورة الفتح، وأنها نزلت في شأن الحديبية. بيان فضلها ... ٢٥٩/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً...﴾. اختلف العلماء في هذا الفتح ما هو ٢٦٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿ليففر لك الله ما تقدم من ذنبك...﴾ الآية. اختلف أهل التأويل في معنى الآية. المعنى المراد بالذنب بالنسبة للرسول عليه السلام ... ٢٦١/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً...﴾ الآية. القول في زيادة الإيمان ... ٢٦٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً...﴾ الآيات. الكلام على شهادة الرسول عليه السلام على أمته. الأمر بتوقير الرسول وتعزيره. معنى التعزير. اختلف في الضمائر هل هي راجعة إلى الله تعالى أو إلى رسوله ﷺ ... ٢٦٦/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله...﴾ الآية. بيان أن هذه المبايعات هي بيعة الرضوان ... ٢٦٧/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿سيقول لك المخلفون من الأعراب...﴾ الآيات. الكلام على الأعراب الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح بعد أن كان استنفرهم واعتلوا باشتغالهم بأموالهم وأهلهم. الكلام على معنى «البور». بيان ما وعده الله تعالى أهل الحديبية ما مغانم خبير وطلب المخلفين اشتراكهم في القتال طمعاً في المغانم ... ٢٦٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿قل للمخلفين من الأعراب استدعون...﴾ الآية. فيه أربع مسائل: الكلام على القوم أصحاب البأس الشديد. الدليل على صحة إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما. حكم المشرك أن تؤخذ منه الجزية أو يسلم ... ٢٧٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿ليس على الأعمى حرج...﴾ الآية. بيان أنه لا إثم على أهل الزمالة في التخلف عن الجهاد ... ٢٧٣/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين...﴾ الآية. الكلام على بيعة الرضوان وما حصل فيها ... ٢٧٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها...﴾ الآية. بيان ما وعده الله المؤمنين من المغانم ... ٢٧٨/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وهو الذي كف أيديهم عنكم...﴾ الآيات. الكلام على ما حصل من المشركين في الحديبية. منعهم رسول الله ﷺ دخول المسجد الحرام حين أحرم مع أصحابه بعمرة. القول في الهدى. الكلام على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ... ٢٨٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية...﴾ الآية. الكلام على

- معنى الحماية. المعنى المراد من ﴿كلمة التقوى﴾ ٢٨٨/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق﴾ الآية. الكلام على رؤيا
 رسول الله ﷺ أنه يدخل مكة ٢٨٩/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار﴾ الآية. فيه
 خمس مسائل: الكلام في إعرابها. القول في سيما السجود. معنى «الشطء». الكلام
 على أصحاب رسول الله ﷺ، وأنهم يبتنون نبات الزرع، يأمررون بالمعروف وينهون
 عن المنكر. النهي عن الطعن في أخذ من أصحاب رسول الله ﷺ أو تنقيصه.
 انتصاف عمر بن حبيب للصحابا في مجلس هارون الرشيد وقصته معه ٢٩٢/١٦

تفسير سورة الحجرات

- تفسير قوله تعالى: ﴿يأيها الذين آمنوا لا تقدّموا بين يدي الله ورسوله﴾ الآية. فيه
 ثلاث مسائل: بيان أن السورة نزلت في الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب. اختلف
 في سبب نزولها على أقوال ستة. النهي عن التعرض لأقوال النبي ﷺ، ووجوب اتباعه
 والافتداء به ٣٠٠/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿يأيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي﴾ الآية.
 فيه ست مسائل: النهي عن رفع الصوت والجهر بالقول في حضرة الرسول. بيان أنهم
 لم ينهوا عن الجهر مطلقاً، وإنما نهوا عن جهر مخصوص، وهو الجهر المنعوت
 بمماثلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم. القول في أن الآية أمر بتعظيم رسول الله ﷺ
 وتوقيره وخفض الصوت بحضرته وعند مخاطبته. القول في أن حرمة النبي ﷺ ميتاً
 كحرمة حياً، وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه. ليس
 الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف، وإنما الغرض صوت ليس
 مناسباً لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء ٣٠٣/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿إن الذين يتنادونك من وراء الحجرات﴾ الآية. بيان ما كان
 يفعله بعض وفود الأعراب من مناداة الرسول من وراء حجراته ٣٠٩/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿يأيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ﴾ الآية. فيه سبع
 مسائل: سبب نزول الآية. في الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً. الكلام
 على إمامة الفاسق وأحكامه إن كان والياً، هل يصح أن يكون رسولاً عن غيره. الدليل
 على فساد قول من قال: إن المسلمين كلهم عدول حتى تثبت الجرحه ٣١١/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿واعلموا أن فيكم رسول الله﴾ الآية ٣١٣/١٦
 تفسير قوله تعالى: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾ الآية. فيه عشر مسائل:
 بيان سبب نزول الآية. ما يجب لو اقتتل فتان من المسلمين. الدليل على وجوب قتال
 الفئة الباغية وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين. القول في أن هذه الآية أصل

- في قتال المسلمين وعليها عَوَل الصحابة. جواز تأخير القصاص للإمام إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة. بيان أن قتال الفئة الباغية فرض على الكفاية. القول فيما إذا خرجت على الإمام العدل خارجة باغية. القول فيما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا. لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ... ٣١٥/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ...﴾ الآية. فيه ثلاث مسائل: بيان أن هذا في الدين والحرمة لا في النسب. المعنى المراد من ﴿أَخَوِيكُمْ﴾ حكم أهل البغي من أهل الجَمَل وصَفَيْن ٣٢٢/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ...﴾ الآية. فيه سبع مسائل: معنى السخرية. الاختلاف في سبب نزول الآية. النهي عن سخرية الشخص بغيره وعن اللمز. معنى التنازع بالألقاب والنهي عنه. المنع من تلقب الإنسان بما يكره وجواز تلقيبه بما يحب ٣٢٤/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ...﴾ الآية. فيه عشر مسائل: سبب نزول الآية. النهي عن الظن، بيان أن للظن حالتين. النهي عن التجسس وعن تتبع عورات الناس. الفرق بين التجسس والتحسس. النهي عن الغيبة. بيان أن الغيبة من الكبائر. القول في استحلال المغتاب. الكلام في غيبة الفاسق ٣٣٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى...﴾ الآية. فيه سبع مسائل: الكلام على سبب نزول الآية. بيان أن الله تعالى خلق الخلق من الذكر والأنثى ولو شاء لخلقهم دونهما. القول في أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده. الكلام على الشعوب والقبائل. بيان أن التقوى هي المراعى عند الله تعالى دون الحسب والنسب. القول في الكفاءة في النكاح ٣٤٠/١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا...﴾ الآيات. الكلام على سبب نزولها ... ٣٤٨/١٦

□□□